

10804
/S/A

~~SECRET~~

ومن بركات الحكمة فقد أحمر الثريا

حمد المولى المنطق الحكيم وشكر المولى علمنا ماله نعم من الفنون والتفنت على سبع

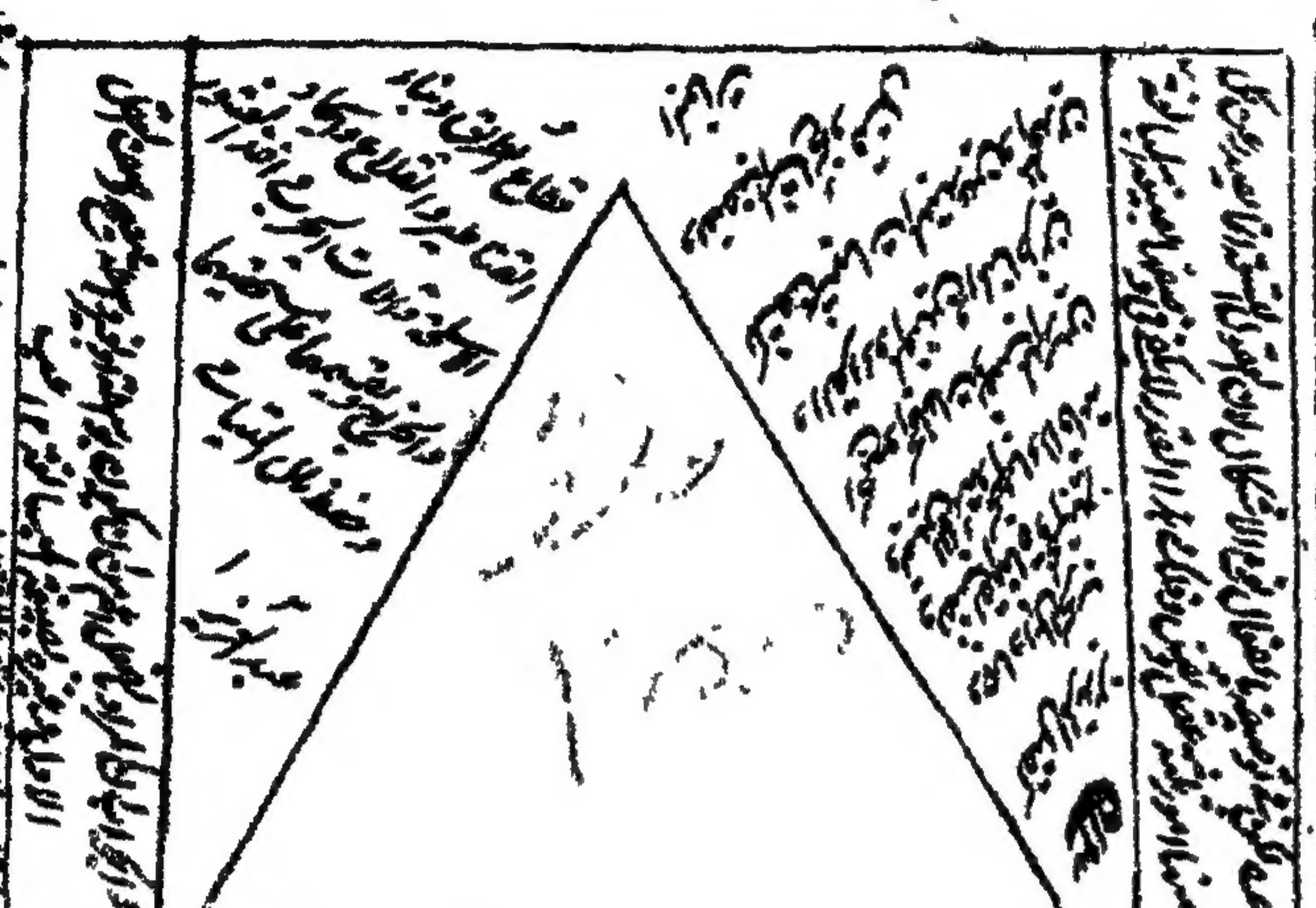


بخشيت الخبير الحق النور المدقق مولانا ابوالحسناب محمد عبدالحى اودام فيضه العلى

في المطبع العالميه محمد مختار البكر

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي خلق العقل والفعال ومبدع النفس الكمال
الصور بالمواد ومولف المنسب بالاحداث والابعاد ومجمل الفلك
لازم الكون واليه بل عليه وملكون الكائنات مع تغاير الامتياز له
المجد والبقاء في البعد والرحمن ومنه الحمد والثناء في كل حين
واسأله النص على شرف من تحض باعباء الرسالة وسالك الحق بصير
الستياح واليه المتجولين بالاخلق للرضية المتخلين من كل داس
البشرة عليهم الصلوة والسلام والتناو لهم الحمد والثناء
أما بعد فيقول العبد الفقير الى الله الغني محمد بن ابراهيم الشهير بصاحب
عفا الله عنه لما تطابقت القوانين الحكمة والاصول الدينية على

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

العلماء والفقهاء
والأئمة والعلما
والسالكين في الطرق
والصالحين في الأعمال
والقاصدين إلى الله
بعبادة وافية
والتجارب في فروعها
والإمامين في أصولها
والعالمين في علومها
والعاشقين في حبها
والمتقين في معرفتها
والغياث في حاجتها
والنور في ظلماتها
والهدى في ضلالتها
والعروة الوثقى في أمانتها
والقوة في ضعفها
والغلبة في هزيمتها
والعزة في ذلالتها
والجود في كرمها
والكرم في جودها
والعفو في عظمها
والعظيم في عفوها
والجود في كرمها
والكرم في جودها
والعفو في عظمها
والعظيم في عفوها

والعلماء والفقهاء
والأئمة والعلما
والسالكين في الطرق
والصالحين في الأعمال
والقاصدين إلى الله
بعبادة وافية
والتجارب في فروعها
والإمامين في أصولها
والعالمين في علومها
والعاشقين في حبها
والمتقين في معرفتها
والغياث في حاجتها
والنور في ظلماتها
والهدى في ضلالتها
والعروة الوثقى في أمانتها
والقوة في ضعفها
والغلبة في هزيمتها
والعزة في ذلالتها
والجود في كرمها
والكرم في جودها
والعفو في عظمها
والعظيم في عفوها
والجود في كرمها
والكرم في جودها
والعفو في عظمها
والعظيم في عفوها

ان اجل الخائر والسعادات وافضل الوسائل الى الفوز بالدار الآخرة
تكميل القوة النظرية بتحصيل العلم الحقيقية تقنين لقواعد اليقينية
اذ هي نفس نشأت اليه النفس لا نسانيت وتفتح العقل الهيكلي
ويجاء بصير كلسافا نقا على الاشياء والاقراء سال كلسيل العزائم
في حين الحضان وظلمات العمى والحرمان فصرفت شطرا من عمره في
تحصيلها وبرهة من زهره في البحث عن حلالها وتفصيلها وكنش
شد يد الاشتغال من سابع الاوان بتبيينها كثير التوجه من قبل
الرعيان المتقينها حتى ظم لمستلحي من نقد مئة مرعلا الاخصا
ووصلت الى غاية افكار من سبقه من حكماء الادوار فما سجدت
وقعت القرحة انما مطالعتها من الرجز والاحكام وجادت به فكري
لجراحة حين التشغل مباحثها من النقص والبرام ارقام امتشيت
في اوراق متفرقة ولم يتيسّر العظم والترصيف والجمع والتأليف
لنشئت الحال وتفرق البال وعدم مساعة الزمان معاندة
اهل الدوران لما كثر التماس بعض المترددين الى المشتغلين
الهداية للحكيم الكامل والتمسك بالفاصل البذر الذي وافضل الاجري لدي

العلماء والفقهاء
والأئمة والعلما
والسالكين في الطرق
والصالحين في الأعمال
والقاصدين إلى الله
بعبادة وافية
والتجارب في فروعها
والإمامين في أصولها
والعالمين في علومها
والعاشقين في حبها
والمتقين في معرفتها
والغياث في حاجتها
والنور في ظلماتها
والهدى في ضلالتها
والعروة الوثقى في أمانتها
والقوة في ضعفها
والغلبة في هزيمتها
والعزة في ذلالتها
والجود في كرمها
والكرم في جودها
والعفو في عظمها
والعظيم في عفوها
والجود في كرمها
والكرم في جودها
والعفو في عظمها
والعظيم في عفوها

والعلماء والفقهاء
والأئمة والعلما
والسالكين في الطرق
والصالحين في الأعمال
والقاصدين إلى الله
بعبادة وافية
والتجارب في فروعها
والإمامين في أصولها
والعالمين في علومها
والعاشقين في حبها
والمتقين في معرفتها
والغياث في حاجتها
والنور في ظلماتها
والهدى في ضلالتها
والعروة الوثقى في أمانتها
والقوة في ضعفها
والغلبة في هزيمتها
والعزة في ذلالتها
والجود في كرمها
والكرم في جودها
والعفو في عظمها
والعظيم في عفوها
والجود في كرمها
والكرم في جودها
والعفو في عظمها
والعظيم في عفوها

والعلماء والفقهاء
والأئمة والعلما
والسالكين في الطرق
والصالحين في الأعمال
والقاصدين إلى الله
بعبادة وافية
والتجارب في فروعها
والإمامين في أصولها
والعالمين في علومها
والعاشقين في حبها
والمتقين في معرفتها
والغياث في حاجتها
والنور في ظلماتها
والهدى في ضلالتها
والعروة الوثقى في أمانتها
والقوة في ضعفها
والغلبة في هزيمتها
والعزة في ذلالتها
والجود في كرمها
والكرم في جودها
والعفو في عظمها
والعظيم في عفوها
والجود في كرمها
والكرم في جودها
والعفو في عظمها
والعظيم في عفوها

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the text.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the text.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the text.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the text.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the text.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the text.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the text.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the text.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the text.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the text.

المعروف فقط والثاني علم بشئ يكون المطلوب من تحصيل العلم به
ادخاله في الوجود او منعه من الوجود والحكمة النظرية اشرف الحكمة
العملية لان كل ما يُعلم ليُعمل كان العلم فيه وسيلة والعلم مقصودا
والوسيلة في كل شئ احسن من المقصود فالعلم بالاعمال يكون ادون
^{من حيث انه يوجب التدبر}
معرفة من تلك الاعمال ولا يشك ان الاعمال ادون منزلة
^{من حيث انها توجب العمل}
من المعارف والاهية والجلالات القدسية وذلك يدل على ان الحكمة العملية

[illegible][illegible]

منها ما هو في القوة النظرية والعمليتين معا والاشارة الى ان القوة النظرية هي التي تكون في العلم والاشارة الى ان القوة العملية هي التي تكون في العمل والاشارة الى ان القوة النظرية هي التي تكون في العلم والاشارة الى ان القوة العملية هي التي تكون في العمل

والاشارة الى ان القوة النظرية هي التي تكون في العلم والاشارة الى ان القوة العملية هي التي تكون في العمل والاشارة الى ان القوة النظرية هي التي تكون في العلم والاشارة الى ان القوة العملية هي التي تكون في العمل والاشارة الى ان القوة النظرية هي التي تكون في العلم والاشارة الى ان القوة العملية هي التي تكون في العمل

والاشارة الى ان القوة النظرية هي التي تكون في العلم والاشارة الى ان القوة العملية هي التي تكون في العمل والاشارة الى ان القوة النظرية هي التي تكون في العلم والاشارة الى ان القوة العملية هي التي تكون في العمل والاشارة الى ان القوة النظرية هي التي تكون في العلم والاشارة الى ان القوة العملية هي التي تكون في العمل

من الحكمة النظرية بكثير وايضا فان ما به تستكمل القوة النظرية
وهو الحكمة النظرية ينبغي ان يكون اشرف من ما به تستكمل القوة
العملية وهو الحكمة العملية لانها هي الجنة العالية من النفس لذلك
يدوم الاولين والآخرين لانها هي الجنة العالية من النفس لذلك
وهذه هي الجنة الساقطة منها والكلام الالهي ناطق بحضرة الامام
الانسانيتي في هاتين المرتبتين قال الله تعالى حكاية عن الخليل صلوات
عليه وسلم عليه ربه هب لي حكما والحقني بالصلحين المراد
من الحكم تكميل القوة النظرية والمراد من قوله والحقني بالصلحين
تكميل القوة العملية وقال الله تعالى خطابا لموسى على نبينا وعليه
السلام فاستمع لما يوحى اني انا الله لا اله الا انا فاعبدني قوله
لا اله الا انا اشارة الى كمال القوة النظرية وقوله فاعبدني اشارة الى
كمال القوة العملية وقوله تعالى حكاية عن عيسى على نبينا وعليه السلام
قال انا الله اناني لكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا انما كنت
كل ذلك اشارة الى كمال القوة النظرية ثم قال واوصني بالصلوة
والزكاة من ذلك اشارة الى كمال القوة العملية وقال

والاشارة الى ان القوة النظرية هي التي تكون في العلم والاشارة الى ان القوة العملية هي التي تكون في العمل والاشارة الى ان القوة النظرية هي التي تكون في العلم والاشارة الى ان القوة العملية هي التي تكون في العمل

ساكن فالتحريك هو الحياة والسكان هو الصلابة والمنفصل

اما ان يكون له نسبة نالفة او لا يكون فالاول هو المسمى والنسبة هو المتحرك

ومنها ما يتعلق بأمر مادية لا يتوهم مجردة ومع عدم تجرد هذا الاستيغناء

الاستعداد فلا تسان مثلاً

[illegible]

لا ميلن ان يفرهم او يتصوروا الى حكم وتظم والقصى سنة ١٢٤٥ هـ
 اى من لفظ القصى ان كان في الشريعة اى لفظ

بجلاء التبعير وهذا هو العلم الطبيع وموضوعه جسم العالم من حيث

تاریخ و نام و محل اسبندی تغییر (الف ۱۶)

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

السيرة الحميدة في حياة الأشرار والصلح بين الحسن والحسين
 (في شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٠ هـ)

موضوع الحساب العد ويظهر من الأقسام الأولية للموجود لأن المرحوم

بسم الله الرحمن الرحيم

باب الحور العين و صدامه

اوطبعيا فيكون الموجب ذا عدد ولا يمتد الى المادة من حيث هو مادة

لا في الوجه ولا في العين فان المقارقات ذوات عمد وضوء الهندسية

...فَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَهِىٰ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ...

المصادر ولا يقع في الاحياء الا في ١٨٠٠

بما ذكره فوجي بناء على التقسيم المشهور دخوله في ضابطة العالم كله

مما اعتنا به الرياضة فلو انشغلنا في العلم لاعتدنا في الرياضة بالكلية

یہ کتاب محمد بن یوسف بن عبد اللہ بن علی بن ابی طالب

[illegible]

مجلسه شورای عالی قضاوت در روز شنبه ۱۳۸۴/۱۰/۲۸

10

منه

بسم الله الرحمن الرحيم

1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 26

مجلس
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

المذنب هو الذي يخطئ في الدين أو في الدنيا أو في الآخرة
المعصية هي كل ما نهى الله عنه أو نهى رسوله صلى الله عليه وسلم
المعصية هي كل ما نهى الله عنه أو نهى رسوله صلى الله عليه وسلم

لیکن میں تمہارے لیے ایک اور موضوع کی بات کرنے کے لیے آ رہا ہوں۔ اگر تمہاری بات سنی جائے تو یہ بات سنی جائے گی۔

من غير ما افهت به آخرها ما هي على ما هي

من ثم تم تجميعه في الجدران وكان من ثم
كان هو الموضع

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

سید ابوالحسن علی بن ابی طالب (ع)
 حضرت علی بن ابی طالب (ع)
 حضرت فاطمہ بنت علی (ع)
 حضرت حسن بن علی (ع)
 حضرت حسین بن علی (ع)
 حضرت علی بن ابی طالب (ع)
 حضرت فاطمہ بنت علی (ع)
 حضرت حسن بن علی (ع)
 حضرت حسین بن علی (ع)
 حضرت علی بن ابی طالب (ع)
 حضرت فاطمہ بنت علی (ع)
 حضرت حسن بن علی (ع)
 حضرت حسین بن علی (ع)

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الحمد لله الذي جعل في صدور الرعايا ما لا يدرك بالحواس
فما يحتاجون في صدورهم من كبرياء المفضلين

تدبر في هذه النسخة من كتابي...
علم الامم والاعمال...
وغيره من الامور...

الحمد لله الذي جعل في هذه النسخة من كتابي...
علم الامم والاعمال...
وغيره من الامور...
الحمد لله الذي جعل في هذه النسخة من كتابي...
علم الامم والاعمال...
وغيره من الامور...
الحمد لله الذي جعل في هذه النسخة من كتابي...
علم الامم والاعمال...
وغيره من الامور...

11

الحمد لله الذي جعل في هذه النسخة من كتابي...
علم الامم والاعمال...
وغيره من الامور...
الحمد لله الذي جعل في هذه النسخة من كتابي...
علم الامم والاعمال...
وغيره من الامور...
الحمد لله الذي جعل في هذه النسخة من كتابي...
علم الامم والاعمال...
وغيره من الامور...

الحمد لله الذي جعل في هذه النسخة من كتابي...
علم الامم والاعمال...
وغيره من الامور...

في هذا العلم المشتمل على معرفة
 كل ما لا يتصل بالوجود
 عاقله لا يتصل بالوجود
 وفيه ما لا يتصل بالوجود
 في هذا العلم المشتمل على معرفة
 كل ما لا يتصل بالوجود
 عاقله لا يتصل بالوجود
 وفيه ما لا يتصل بالوجود

عن ابن النفس المادية الماسية وهي أم الصناعة و
 معرفة المشرف لما بعد اثبات المبدأ الأعلى وحدايته والجا
 معرفتها لا يستحق ان يقع عليه اسم الحكيم وان اتفق سائر
 العلوم فالعلم المشتمل على معرفة افضل من غيره واما الرياضيه
 فهو اشرف من الطبيع بوجه اخرتها انه اقرب الى الامور المجردة
 عن المولود بالكلية فهو واسطة الى الاله فمما فضل منها ان
 الاحوال له هيمة والخيالية غير متناهية والقسمة شاك لا تقف
 فمما فضلها هو محصور بين الحاصل ومنها ان الامور الرياضية اصغر
 والطف والدوام من الامور المكثرة للجسمانية ومتناهية
 التشوش والغلط والبراهين العددية او الهندسية بخلاف الطبيع
 بل لا يلهي ومن اجل ذلك قيل ادراك الالهي والطبع من جهة
 مداركات الحواس بالكلية واستعلايه عن احاطتها
 به واما الاخر فلتغير حال العنصر وخفاء حال المعشوق بالاعشيه
 الجسمانية على العقل تسلط الحواس على ادراكها ولو ذهبت

في هذا العلم المشتمل على معرفة
 كل ما لا يتصل بالوجود
 عاقله لا يتصل بالوجود
 وفيه ما لا يتصل بالوجود
 في هذا العلم المشتمل على معرفة
 كل ما لا يتصل بالوجود
 عاقله لا يتصل بالوجود
 وفيه ما لا يتصل بالوجود
 في هذا العلم المشتمل على معرفة
 كل ما لا يتصل بالوجود
 عاقله لا يتصل بالوجود
 وفيه ما لا يتصل بالوجود
 في هذا العلم المشتمل على معرفة
 كل ما لا يتصل بالوجود
 عاقله لا يتصل بالوجود
 وفيه ما لا يتصل بالوجود

في هذا العلم المشتمل على معرفة
 كل ما لا يتصل بالوجود
 عاقله لا يتصل بالوجود
 وفيه ما لا يتصل بالوجود
 في هذا العلم المشتمل على معرفة
 كل ما لا يتصل بالوجود
 عاقله لا يتصل بالوجود
 وفيه ما لا يتصل بالوجود
 في هذا العلم المشتمل على معرفة
 كل ما لا يتصل بالوجود
 عاقله لا يتصل بالوجود
 وفيه ما لا يتصل بالوجود
 في هذا العلم المشتمل على معرفة
 كل ما لا يتصل بالوجود
 عاقله لا يتصل بالوجود
 وفيه ما لا يتصل بالوجود

مجلس علمیه عالی کربلا

۱. فخر المصنف
 ۲. مولی عالم
 ۳. قال بعض الامام
 ۴. بعضی
 ۵. ای سلطان
 ۶. ای مبارک
 ۷. ای مستقیم
 ۸. ای عزیز
 ۹. ای عزیز
 ۱۰. ای عزیز
 ۱۱. ای عزیز
 ۱۲. ای عزیز

۱۰

تاریخ ترمذیہ

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

قوله لا تفسد الخ
يكون منسوخا بالاداء
التي هي منسوخة في قوله لا تفسد الخ
سواء كان ذلك في الحقيقة
أو في الظاهر
لأنه لا يفسد في الحقيقة
لأنه لا يفسد في الظاهر
لأنه لا يفسد في الحقيقة
لأنه لا يفسد في الظاهر

وَلْتَقْتَصِرْ وَفَاقًا لِمَنْ سَبَقَنَا عَلَى شَرْحِ مَا سَوَى الْمُنْطَقِ وَهُوَ
الْقِسْمُ الْآخِرُ مِنْ هَذَا الْكِتَابِ مَسْتَعِينِينَ بِمُفِيدٍ لِحَقِّهِ الصَّوَابِ
الْقِسْمُ الثَّانِي فِي الطَّبَعِيَّاتِ الَّتِي هِيَ أَحَدُ أَقْسَامِ الْحِكْمَةِ
النَّظَرِيَّةِ وَمَوْضُوعُهَا الْجِسْمُ الطَّبَعِيُّ مِنْ حَيْثُ اشْتِمَالُهُ عَلَى
قَوَى التَّغْيِيرِ وَتَحَرُّفِهِ بَأَنَّهُ جَوْهَرٌ يُمْكِنُ فِيهِ فَرْضُ ثَلَاثَةِ مُتَقَالِحَةٍ
عَلَى رَوَايَاتٍ مُتَوَاتِرَةٍ مَعْنَى الْجَوْهَرِ الَّذِي صَدْرُهُ جَنْسًا لِمَا هُوَ
مَوْجُودٌ مَسْنُونًا بِأَحْثِهِ الْمَوْضُوعُ إِذْ لَوْ كَانَ هَذَا الْمَعْنَى جَنْسًا
لَكَانَ فَصْلُهُ الْقِسْمَ مَقْصُومًا الْحَقِيقَةَ وَمُقَرَّرًا لِمَا هِيَ مِنْ حَيْثُ
هِيَ بَيَانُ ذَلِكَ أَنَّ الْفَعْلَ الْمَقْسَمَ لَا يَحْتَاجُ إِلَى الْجَنْسِ فِي
نَفْوِجِهِ مِنْ حَيْثُ هُوَ كَلَامٌ خَاصٌّ لِلْجَنْسِ كَمَا أَنَّ الْجَنْسَ عَرْضٌ
عَامٌّ لَهُ بَلْ فِي أَنْ يُوجَدَ وَتَحْتَمِلُ بِالْفَعْلِ فَإِنَّهُ كَالْعَلَّةِ لِلْمَفْعُولِ
لَوْ جُودَ الْجَنْسُ لَقَامَهُ بِأَعْتَابٍ رَعْبُ الْمُلَاحَظَاتِ النَّفْصِيَّةِ
الَّتِي لِلْعَقْلِ فَإِذَا كَانَ مَاهِيَةِ الْجَنْسِ هُوَ الْمَوْجُودُ بِمَا هُوَ
مَوْجُودٌ مَعْقُولٌ عَدَمِيٌّ هُوَ سَلْبٌ مَوْجُودٌ لَكَانَ فَصْلُهُ الَّذِي
يَحْتَمِلُ وَجُودَهُ يَقْوَى مَاهِيَتُهُ إِذَا مَاهِيَتُهُ الْوُجُودُ لَا غَيْرَ يَقْوَى

قوله لا تفسد الخ
يكون منسوخا بالاداء
التي هي منسوخة في قوله لا تفسد الخ
سواء كان ذلك في الحقيقة
أو في الظاهر
لأنه لا يفسد في الحقيقة
لأنه لا يفسد في الظاهر
لأنه لا يفسد في الحقيقة
لأنه لا يفسد في الظاهر

قوله لا تفسد الخ
يكون منسوخا بالاداء
التي هي منسوخة في قوله لا تفسد الخ
سواء كان ذلك في الحقيقة
أو في الظاهر
لأنه لا يفسد في الحقيقة
لأنه لا يفسد في الظاهر
لأنه لا يفسد في الحقيقة
لأنه لا يفسد في الظاهر

١٦

قوله لا تفسد الخ
يكون منسوخا بالاداء
التي هي منسوخة في قوله لا تفسد الخ
سواء كان ذلك في الحقيقة
أو في الظاهر
لأنه لا يفسد في الحقيقة
لأنه لا يفسد في الظاهر
لأنه لا يفسد في الحقيقة
لأنه لا يفسد في الظاهر

قوله لا تفسد الخ
يكون منسوخا بالاداء
التي هي منسوخة في قوله لا تفسد الخ
سواء كان ذلك في الحقيقة
أو في الظاهر
لأنه لا يفسد في الحقيقة
لأنه لا يفسد في الظاهر
لأنه لا يفسد في الحقيقة
لأنه لا يفسد في الظاهر

قوله لا تفسد الخ
يكون منسوخا بالاداء
التي هي منسوخة في قوله لا تفسد الخ
سواء كان ذلك في الحقيقة
أو في الظاهر
لأنه لا يفسد في الحقيقة
لأنه لا يفسد في الظاهر
لأنه لا يفسد في الحقيقة
لأنه لا يفسد في الظاهر

فقد ثبت ان الذات لا يكون لها وجود مستقل بل هو وجودها في ذاته

فقد ثبت ان الذات لا يكون لها وجود مستقل بل هو وجودها في ذاته
فقد ثبت ان الذات لا يكون لها وجود مستقل بل هو وجودها في ذاته
فقد ثبت ان الذات لا يكون لها وجود مستقل بل هو وجودها في ذاته

فقد ثبت ان الذات لا يكون لها وجود مستقل بل هو وجودها في ذاته
فقد ثبت ان الذات لا يكون لها وجود مستقل بل هو وجودها في ذاته
فقد ثبت ان الذات لا يكون لها وجود مستقل بل هو وجودها في ذاته

يلزم من انعدام شئ من افراد هذا المعنى انقلاب الحقيقة ولكانت
افراد الجوهر كلها واجبة الوجود تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً
ولا ايضاً الشئ الموجود بالفعل يصح ان يكون عنواناً للحقيقة المجتبه
اجتبه فعدم صفة على الواجب تعالى الى تخصيص الشئ بالمكن كما
في الحواشي الفخرية والا كان كل من علم ان شيئاً هو نفسه جوهر
علم انه موجود ولما امكن تعقل شئ من انواع الجوهرية فان العلم
هو المكتسب من صورة شئ مجردة عن مادته فصوره الجوهر جوهر كما
نصير لا عرض ارض بناء على انحفاظ الماهيات وانحاء الوجود
وما هيته الجوهر ليست في العقل بل الصفة المذكورة بل هي موجودة في
نواحيته اذ اصابته ماهية موجودة بالفعل في الخارج كان
وجودها الخارج في موضوع وهذا المعنى ثابت له سواء وجد العقل
في الاعيان او لا في اكان في العقل فقد بطل ان يكون ماهيته في الاعيان
ايست موضوع بل العقول من الجوهر جوهر كانه موجود كافي موضوع بالمعنى المذكور
او ماهية اذ اوجبه في الخارج يكون كافي موضوع كالمعنى الحاصل في الكف

فقد ثبت ان الذات لا يكون لها وجود مستقل بل هو وجودها في ذاته
فقد ثبت ان الذات لا يكون لها وجود مستقل بل هو وجودها في ذاته
فقد ثبت ان الذات لا يكون لها وجود مستقل بل هو وجودها في ذاته

فقد ثبت ان الذات لا يكون لها وجود مستقل بل هو وجودها في ذاته
فقد ثبت ان الذات لا يكون لها وجود مستقل بل هو وجودها في ذاته
فقد ثبت ان الذات لا يكون لها وجود مستقل بل هو وجودها في ذاته

فقد ثبت ان الذات لا يكون لها وجود مستقل بل هو وجودها في ذاته
فقد ثبت ان الذات لا يكون لها وجود مستقل بل هو وجودها في ذاته
فقد ثبت ان الذات لا يكون لها وجود مستقل بل هو وجودها في ذاته

فان قيل ما افادة تشام الملة والدين من ان المراد بالعموم مطلقا وعموم مستعمل في
 فاعلم ان قوله تشام الملة والدين من ان المراد بالعموم مطلقا وعموم مستعمل في
 فاعلم ان قوله تشام الملة والدين من ان المراد بالعموم مطلقا وعموم مستعمل في

لا يقدر علم جذب الحديد بالفعل في كونه جذبا بالحديد اذا صكاته
 الحديد في قوته جذب الحديد سواء وجد في الكف او في خارج
 الكف وحمل الجوهر هذا المعنى على الانواع التي تندرج تحته يكون
 لذه واقعا لعله كما هو شأن الذرات من ان لا تعلل واما حمل كونها
 موجودة بالفعل الذي هو جزء من كونها موجودة بالفعل في موضوع
 عليها فلا محالة يكون سببها حقائقها امكانية لا يكون موجودة
 الا بسبب كيف واذ لم يمكن حمل الموجود بالفعل على ما تحت
 من اجناس العوالي التي هي لمقولات العشرة لسبب كل
 الجنس الذي لا يعلل فلم يصير باضافة معنى بسبب اليه جنسا شئ
 والا لزم باضافة معنى ليجاء اليه وهو قولنا في الموضوع جنسا لا
 بالشيء الا وهو حله وما تقر في اركان الحكماء وقد علم ما ذكرنا
 ان صنع المهر اعلم من مقولة الجوهر باعتبار الوجود الذهني
 لان الجوهر الذهني يمتد عليه موجود بالفعل في موضوع ويجعل
 ان وجوده العيني لا يكون في موضوع فهو جوهر محابيته وعرض با
 وجوده والذهني لا منافاة بينهما اما المناقاة بين مقولات العرض

فان قيل ما افادة تشام الملة والدين من ان المراد بالعموم مطلقا وعموم مستعمل في
 فاعلم ان قوله تشام الملة والدين من ان المراد بالعموم مطلقا وعموم مستعمل في
 فاعلم ان قوله تشام الملة والدين من ان المراد بالعموم مطلقا وعموم مستعمل في

فان قيل ما افادة تشام الملة والدين من ان المراد بالعموم مطلقا وعموم مستعمل في
 فاعلم ان قوله تشام الملة والدين من ان المراد بالعموم مطلقا وعموم مستعمل في
 فاعلم ان قوله تشام الملة والدين من ان المراد بالعموم مطلقا وعموم مستعمل في

مع ان المسائل جري فاج ۱۱

یہاں پہلے سے موجود اور لاہور کے گورنر کی طرف سے بھیجے گئے تھے۔

عنه رحمه الله عليه
المحولات المسمى على
المتن في هذا الموضع
والسبب المحلات والرب
بالثقاف والعلم والمراة
عليها كما ذكرنا في كتابنا
حيث انها مقولات محمولة
على الخلق من غير ان يكونوا
محمولة على الذات بل هو وجودها
لا الذي يجب ان يتصور
عليه

ان يتحرك ولا يجب ان يتحقق فيه سطح او سطوح بل انما يجب فيه ذلك
 من حيث التناهي وحيثية التناهي ليست بعينها هي حيثية ذات الجسم
 وحقيقته ولا يحتاج الجسم ان يكون جسما الى ان يكون متناهيها
 بل الحكم عليه ذلك بضرورة البرهان في جسمية الكثرة كما هو حقه به
 الشيفر في الشفاء ليست بواسطة الحيز او خط اخر وكذا اجسمية الملكة
 ليست بواسطة الابعاد السطحية والخطية لانها متاخرة عن
 ماهية الجسم وجودة بل الجسم مرتبة ما هيته صلبة لا تتغير
 بغير كائنه مع قطع النظر عن ان يكون متحركا او ساكنا متناهيها
 وغير متناه فالابعاد المتعبرة في الرسم او الماخوذة في الحيز هي الابعاد
 المتقاطعة المقروضة في ثلثي الجسم لان الابعاد السطحية الاخرية التي
 تكون في المكعبات واهلها كيف ولو كان كذلك لصدق
 تعريف على كل سطحين متلاقيين على خط واحد من سطوح
 المكعب يقال خرج منها من قيد الحيز كما نأقول فعلا هذا كيف
 ان يوجد في التعريف بعد ما قد ذكر الابعاد المتقاطعة على الوجه
 المذكور ما احتراز عما ذهب اليه بعض المعتزلة من

[illegible]

۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶

وجميع ما علم من
 خرب الى البركات كذا
 سورة من القرآن
 ايجازا في كل ما
 الاخر من لسان
 والتعريف ويزيد
 على ما افاد مولانا
 الاثناني لا يرد الا
 ما افاد به العلوم
 ان التوفيق وجميع
 في الخصال كمال
 ما يتحقق من كلام
 يقول انه انما
 ان يكون هذا
 يجوز في ما ياتي
 ولا ضرورة في
 كذا

[illegible]

أو الاختصاصية عن مبادئها التي هي القصور الحقيقية فليكن
 القبول والصحة أو الامكان المذكورين في تحديد الجسم ايضا من هذا
 القبيل فهو مرتب على ثلاثة فنون لا يخطأ الجسم الطبيعي في الفلك
 والعنصر فالبحث عنه اما على وجه يعم بقسميه او يختص
 بواحد منهما والاحوال العامة النسب بالتقدم كقولها ما ياتي
 للاحوال الخاصة ولاها اعرف عند العقل لعمومها وموضوعات
 الفن الثاني قدم طبعا وكرم من موضوعات الفن الثالث على نعمهم
 وتقديم البحث عن احوالها هو مقدم طبعا وشرقا اولى من خلافه
 الفن الاول فيما يعم الاجسام الطبيعية ويقال له السماء والطبع
 وسمي الكيان لكونه اول ما يسمع في الطبعا ويلاحظ سماعها
 في سائرها وهو مشتمل على عشرة فصول **فصل**
 ابطال الحيز الذي لا يتجزى الجسم اما مفرد لم يتألف من اجسام
 او مركب يتألف من اجسام متشابهة كالسراة ومختلفة كالحيوان
 والجسم المفرد قابل للانقسام اتفاقا وهو اقل بالفعل وبالقوة
 وكل منهما اما متناه او غير متناه فهذا لا اربعة شقوق والى كل واحد

القبول والصحة أو الامكان المذكورين في تحديد الحسم ايضا من هذا

القبيل وهو مرتب على ثلاثة فنون لا يحيط بها العلم الطبيعي ^{ففي الفلك}

والعنصر فالبحث عنه إما على وجه يعم بقسميه أو يختص

بواحد منها والاخر الى العامة النسب بالقديم كقولهم اباي

للاحوال الخاصة ولاها اعرف عند العقل لعموما وموضوعات

الفصل الثاني في قدم طبعاً وكرم من موضوعاً الفصل الثالث في علمهم

وتقديم البحث عن احوال اهل مقدم طبعاً وشرفاً اولى من خلافه

الفن الاول في بيان اجسام الطبيعة ويقال له السماء والطبع

وسمع الكيان لكونه أول ما يسمع في الطبعا ويلاحظ سماعها

فی سائرہا وهو مشتمل علی عشرۃ فصول فصل ۲

ابطال الحجة الذي لا يتجزأ الجسم اما مفرد لم يتكلف من اجسام

او موکب يتکلف من اجسام منساجه كالسريه او مختلفه كالخشب

وَالْجِسْمُ الْمَفْرَدُ قَابِلٌ لِلْإِنْفِصَالِ بِمُتَعَادٍ وَهُوَ قَابِلٌ لِلْفِعْلِ وَبِالْقُوَّةِ

وكل منهما إما متناه أو غير متناه فلهذا أربعة شقوق وإلى كل واحد

[illegible]

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

في قوله لا يتصور في المنطق وموضوع هذه المسئلة ليس
 كذلك وان الحكمة باحثة عن احوال الموجودات في
 نفس الامر والجوهر الفردي بخلاف ذلك وان البحث عن نحو
 وجود الاشياء او عدمها انما يختص بالعلم الاحل دون غيره
 من العلوم الجزئية ولكن يرد عليه شيء آخر وهو ان الاتصال
 لما كان مبدء الفصل الجسم الطبع على ما ذهب اليه المحققون
 وهو ليسا و قبول الانقسام لا الى نهاية وموضوع العلم وما
 يتجوز عنه يجب ان يكون من مسائل ذلك العلم المفروغ
 عنها فيه فعلى هذا قولنا الجسم يقبل الانقسام الغير المتناهى
 يكون من مسائل الفز الطبع بل مما يكون من مباحث العلم الالهى
 فمسئلة الخيرة على اي تقدير يجب ان تذكر في اوائل الطبيعية
 على سبيل المبدئية لا على انها من المطالب فيها اللهم الا
 ما يستدل به على اتصال الجسم بالبيانات الطبيعية من جهة
 حركاته وقواه وافعاله وقد اوجز المصنف ابطال تركيب الجسم من الاجزاء
 التي لا يتصور دليلين احدهما قوله لانا لو فرضنا جزءا من اجزائنا فلا يخلو ان

[illegible]

والمختصر
شريك الثنائى
وان اردت ان
الدلائل قالا كى
الابواب من نوع
الحج فاقه وحركة
وعنه علم
عبد الغنى رحمه الله
عليه
في ابدل على ان
مسئلة اطباء
الحج وليست من
مسئلة الحج
الوجوب
ذلك ان الحج
عن موضع الى علم
عبادة عن ابحاث
الحوادث الذاتية
لهذا ابحاث شتى
في ثبوت الحج
ولا يثبت الحج له
فانما يثبت للشيخ بدون
من شيخ يحكي ان
يقول في الحج من
ذاتها ان ذلك
الشيخ وذاتها
عبد

اولاً بالاسم
 بدل من قوله بتكرير المعاني
 وبتوضيح ما عليه كذا في كل
 موضع الاصلين الآتين بالبيان
 لطيفة ووجوه في ذكرها
 ان المعاني كان قتلها
 على كذا بيان ولا في قوله
 فيمن ان كان في قوله
 في قوله ان كان في قوله
 لان السورة لا تليها

وسيطا وطرفا وقد فرضنا الوسط والطرف هذا خلف فثبت كون
وسط مجموعتين متساويتين اثبت انهما مجموعتان
متساويتان
ما نغاصن تلاقيتهما فمابه يلاقي الوسط احد الطرفين غير مابه يلاقي الطرف
الاخر فيقسم واعتبرنا هاهنا بان مابه الملاقة هو الطرف الخارج
فيلزم التعدد في طرفه كافي ذاته فلا يلزم الا لتقسام واجيب
بان ما جلت فيه احد الطرفين غير ما حل فيه الطرف الاخر والى
كانت الاشكالية الى احدهما عين الاشارة الى الاخر وهو محال بالضرورة
لان الطرفين عرض قائم بمحل الاشارة الى اخر من كونها متساوية الاشارة الى محل فاذا كان كل واحد منهما
فلا بد من ان يفرض في ذاته شئ غير شئ فيكون منقسما ولو وهما
فيلزم ان يكون في كل واحد من الاجزاء اثنتان فلو ان يكون احداهما محلا لادى الى انها متساوية الاخرى
وردد هذا ابو جهين الاول انه ان اردت ان المحلين متغايران
بالذات تغايرا في الخارج او في الوهم فذلك باطل اما الاول فظ

[illegible][illegible][illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, likely from a previous page or a related text.

Handwritten marginal notes on the left side, above the main text block.

و اما المتشاكى فلا نه يستلزم ان يكون حلول الاطراف في محالها
حلو لا سريانيا كما لا يخفى وان قيل لا بد انما متعايران ولو باحتمال
فلا نسلم استلزامه ان يعرض فيه شيء دون شيء وم لا يجوز
ان يكون الاعتبار الذي يتجدد بسببه المحل عند احق الامور
كما في الاول من الامور المتوحد وفيه شيء دون شيء والمتشاكى
مستلزم للامتداد اصلا ليخضع فيه شيء دون شيء والمتشاكى
العضيه ليس او لم بان يكون موضوعا لاحد الطرفين من كلا
كيفية الحلول التسليم اذا لم يخرج في متناه لم يخرج في غير متناه ايضا
ممتد فلا يكون بعض من المحل مختصا بحليلة احد الطرفين
وبعض آخر بحليلة الطرف الاخر واذا كان حال الممتد كذلك
من عدم الامتياز في حال ما فرض غير متدل بالطريق الاولى
فلا اول في الجواب ان يقال معايرة الطرفين في الاستدارة
ففيه الاول عدم ورود الامر من غير المتشاكى على تعارض الطرفين وعدم التماس تعارضهما
مستلزمة لجواز فرض شيء دون شيء بل جهة والمنفعة معايرة
والشاكى من الدليل قوله فلا نألو فرضها جازعا على متشاكى الجوابين
فاما ان يلاقوا واحدا منها فقط او مجموعهما بالاسراو من
كل واحد منهما شيئا والاول محال ولا لم يكن على الملتقى فتعين

Handwritten marginal notes on the right side, between the main text and the right margin.

Handwritten marginal notes on the far right side, continuing the discussion.

40

Handwritten marginal notes at the bottom left of the page.

Handwritten marginal notes at the bottom right of the page.

— *Pinus*

14

[illegible]

بقطر المثلثين قائمي الزاويتين فلهنم الاعتراف بالمثلث
القائد الزاوية ولا يمكن دفعه الثانية ان مربع قطر المربع يحكم العروس
ضعفه ربع ضلعه فيكون القطر الى الضلع نسبة اذ انشئت
بالتركيب صارت ضعف المثلثين في الاصول من ان نسبة المربع
المربع نسبة الجذر الى الجذر متناهة بالتكرير ولما لم يكن بين
الواحد والاثنين عدد لم توجد في الاحداد لنسبة يكون مثلها
هو الضعف فيكون نسبة قطر المربع الى الضلع من النسب التي
تختص بالمقادير دون الاحداد وهي ما يتحقق بين مقادير لا حدها
لها عا د مشترك اي امر بينهما باسقاطه عنهما مرة بعد
اخرى ولا يتصور ذلك في الاحداد حيث ينتهي الى الواحد العا د
لجميع فتتحقق النسبة الصميّة في الاجسام دليل على اتصالها
والثالثة ان او قلنا خطا مستقيما كالوتر على زاوية قائمة
يكون كل واحد من ضلعيها خمسة اجزاء كان الوتر جزءا
خمس بحكم العروس واذ اجزنا طرف الوتر من احد الجانبين جزءا
واحدا او جانبين ينجز الطرف الاخر اقل من واحد اذ لو كان واحدا



في المثلثين قائمي الزاويتين فلهنم الاعتراف بالمثلث
القائد الزاوية ولا يمكن دفعه الثانية ان مربع قطر المربع يحكم العروس
ضعفه ربع ضلعه فيكون القطر الى الضلع نسبة اذ انشئت
بالتركيب صارت ضعف المثلثين في الاصول من ان نسبة المربع
المربع نسبة الجذر الى الجذر متناهة بالتكرير ولما لم يكن بين
الواحد والاثنين عدد لم توجد في الاحداد لنسبة يكون مثلها
هو الضعف فيكون نسبة قطر المربع الى الضلع من النسب التي
تختص بالمقادير دون الاحداد وهي ما يتحقق بين مقادير لا حدها
لها عا د مشترك اي امر بينهما باسقاطه عنهما مرة بعد
اخرى ولا يتصور ذلك في الاحداد حيث ينتهي الى الواحد العا د
لجميع فتتحقق النسبة الصميّة في الاجسام دليل على اتصالها
والثالثة ان او قلنا خطا مستقيما كالوتر على زاوية قائمة
يكون كل واحد من ضلعيها خمسة اجزاء كان الوتر جزءا
خمس بحكم العروس واذ اجزنا طرف الوتر من احد الجانبين جزءا
واحدا او جانبين ينجز الطرف الاخر اقل من واحد اذ لو كان واحدا

في المثلثين قائمي الزاويتين فلهنم الاعتراف بالمثلث
القائد الزاوية ولا يمكن دفعه الثانية ان مربع قطر المربع يحكم العروس
ضعفه ربع ضلعه فيكون القطر الى الضلع نسبة اذ انشئت
بالتركيب صارت ضعف المثلثين في الاصول من ان نسبة المربع
المربع نسبة الجذر الى الجذر متناهة بالتكرير ولما لم يكن بين
الواحد والاثنين عدد لم توجد في الاحداد لنسبة يكون مثلها
هو الضعف فيكون نسبة قطر المربع الى الضلع من النسب التي
تختص بالمقادير دون الاحداد وهي ما يتحقق بين مقادير لا حدها
لها عا د مشترك اي امر بينهما باسقاطه عنهما مرة بعد
اخرى ولا يتصور ذلك في الاحداد حيث ينتهي الى الواحد العا د
لجميع فتتحقق النسبة الصميّة في الاجسام دليل على اتصالها
والثالثة ان او قلنا خطا مستقيما كالوتر على زاوية قائمة
يكون كل واحد من ضلعيها خمسة اجزاء كان الوتر جزءا
خمس بحكم العروس واذ اجزنا طرف الوتر من احد الجانبين جزءا
واحدا او جانبين ينجز الطرف الاخر اقل من واحد اذ لو كان واحدا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

الموضوعة الاولى فيحصل سطح يحيط به خط مستدير حاصل
 من حركة الطرف المتحرك وفي باطنه نقطة هي الطرف الثابت و
 جميع الخطوط الخارجة من تلك النقطة الى ذلك الخط متساوية
 تكون كل منها بقدر ذلك الخط الذي يدور ولا يغني بالدائرة
 الا ذلك السطح او ذلك الخط وهذا البيان لا ينهض حجة
 على مثبتة الجزء اذ ما ذكر محض توهم لا يقيد امر كان
 المفروض فضلا عن تحققه ولو سلم فانما يصح لو لم يكن الخط
 والسطح من اجزاء لا تجزى اذ مع ذلك تمتنع الحركة على الوجه
 الموصوف لتأديها الى المحر وعلى هذا القياس ثبات الكرة انتهى
 قلنا نعم اثبات الدائرة والكرة وامثالهما بطريق الحركة انما يثبت
 فيه ثباته الى ان يثبت الاول مكافئة مستوية للثابت ان يثبت الى ان يثبت
 على اصل الاتصال كما نص عليه الشيخ الرئيس وغيره وما يعتمد
 عليه في العرف من اصله لفرجار لا يثبت به الا الدائرة العزول لكن
 لا ينحصر طريق اثباته في الحركة بل الفلاسفة طريقان اخران
 لا يوقف شيء منها على نفى الجزء فان الشيخ في الشفاء والنجاة
 لا يبعد ان اثبت الكرة او لا بطريق لم يمتناه على اثبات الطبيعة

[illegible][illegible][illegible]

رأي من ذهب الى انه لا اجزاء اربعين اخرى كثيرة من جهة تركيب
 المربع حيث يلزم مساواة الاقطار للاضلاع لان المربع
 المركب من خطوط اربعة ذات اجزاء كذلك يكون قطره
 اربعة اجزاء فان تلاقت كان القطر مثل الضلع وان لم يجتمع
 فبنا وانما وهو محتمل بالماري والاقل فانقسم من جهة الحركات
 كما انجزت اجزائة جزئين احدهما فوق احدهما
 اربعة اجزاء والاخر تحت طرفه الاخر او كلاهما فوق طرفه
 ثلثة اجزاء فانما يلتقيان على مقطع فانقسم الجميع ومن
 جهة المساواة والمحاذاة كقولهم انه من المعلوم ان الشمس
 بواسطة ذي الظل مع الحركة المشتركة بين الظل والضوء وحركة
 الظل اقل حركه الشمس فاذا انخرت حركه اقل والا كان
 مساوئته الشمس اثره مساوية لمداها على جسم صغير وقوله
 انه لو فرض سطح من اجزاء لا تحصى كان الوجه الذي يحاذيها وتارة
 غير الوجه الذي يحاذيها فان الواحد يكون متساو غير متساو حاله
 وكانت الشمس اذا حاذت احدى وجهيه استندت بها ذاك الوجه

في هذا الموضع من الكتاب قد ذكرنا ان اجزاء الارض اربعين
 من جهة تركيبها من اجزاء اخرى كثيرة من جهة تركيب
 المربع حيث يلزم مساواة الاقطار للاضلاع لان المربع
 المركب من خطوط اربعة ذات اجزاء كذلك يكون قطره
 اربعة اجزاء فان تلاقت كان القطر مثل الضلع وان لم يجتمع
 فبنا وانما وهو محتمل بالماري والاقل فانقسم من جهة الحركات
 كما انجزت اجزائة جزئين احدهما فوق احدهما
 اربعة اجزاء والاخر تحت طرفه الاخر او كلاهما فوق طرفه
 ثلثة اجزاء فانما يلتقيان على مقطع فانقسم الجميع ومن
 جهة المساواة والمحاذاة كقولهم انه من المعلوم ان الشمس
 بواسطة ذي الظل مع الحركة المشتركة بين الظل والضوء وحركة
 الظل اقل حركه الشمس فاذا انخرت حركه اقل والا كان
 مساوئته الشمس اثره مساوية لمداها على جسم صغير وقوله
 انه لو فرض سطح من اجزاء لا تحصى كان الوجه الذي يحاذيها وتارة
 غير الوجه الذي يحاذيها فان الواحد يكون متساو غير متساو حاله
 وكانت الشمس اذا حاذت احدى وجهيه استندت بها ذاك الوجه

في هذا الموضع من الكتاب قد ذكرنا ان اجزاء الارض اربعين
 من جهة تركيبها من اجزاء اخرى كثيرة من جهة تركيب
 المربع حيث يلزم مساواة الاقطار للاضلاع لان المربع
 المركب من خطوط اربعة ذات اجزاء كذلك يكون قطره
 اربعة اجزاء فان تلاقت كان القطر مثل الضلع وان لم يجتمع
 فبنا وانما وهو محتمل بالماري والاقل فانقسم من جهة الحركات
 كما انجزت اجزائة جزئين احدهما فوق احدهما
 اربعة اجزاء والاخر تحت طرفه الاخر او كلاهما فوق طرفه
 ثلثة اجزاء فانما يلتقيان على مقطع فانقسم الجميع ومن
 جهة المساواة والمحاذاة كقولهم انه من المعلوم ان الشمس
 بواسطة ذي الظل مع الحركة المشتركة بين الظل والضوء وحركة
 الظل اقل حركه الشمس فاذا انخرت حركه اقل والا كان
 مساوئته الشمس اثره مساوية لمداها على جسم صغير وقوله
 انه لو فرض سطح من اجزاء لا تحصى كان الوجه الذي يحاذيها وتارة
 غير الوجه الذي يحاذيها فان الواحد يكون متساو غير متساو حاله
 وكانت الشمس اذا حاذت احدى وجهيه استندت بها ذاك الوجه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

بسم الله الرحمن الرحيم

كل من ساقط بين الساقين يتصاغر الى ان يصير
 بقدر رخرع واحد ولعله يصير اصغر وكما في الكواكب الخفية
 من ان لو تركب الجسم كما لا يتقسم لزم ان يكون قطره
 ذلك كلاكه مقدار ثلثة اجزاء لا تجزى بيان الزوم ان نقص
 ثلثة خطوط مائة يكون كل منها مركبا من الجواهر الفردة
 يكون الوسطاني قطرا للحد واحد بنبي خط اب والآخر ج
 فاذا وصلنا بين نقطتي آء بخط اء كان ما زال بالمرکز وملاقيا
 بالمحيط من الجانبين معرانه ما زال ثلثا خطوط متصلا فيكون
 مركبا من ثلثة اجزاء وهو المطر قال السيد المحشي اصل هذه الوجه
 ماخوذ من كلام الشيخ في عيون الحكمة والحيات الشفا
 حيث استدل على بطلان التركيب بانه لو تركب الجسم منه لزم
 ان يكون قطره بعرو المستطيل مثلا مساويا للضلعه وانه
 حرم نقل منها وجها اخر على نفى الجزء والعجب ان مبحث الجزء غير
 مذكور في الحيات الشفا راسا فضا لا عن ذلك الدليل وغيره
 وما يظهر من اربعة كتب الشيخ كطبع الشفاء وغيرها ليس الا

هذا هو المقام الذي ذكره في قوله
 من ان لو تركب الجسم كما لا يتقسم لزم ان يكون قطره
 ذلك كلاكه مقدار ثلثة اجزاء لا تجزى بيان الزوم ان نقص
 ثلثة خطوط مائة يكون كل منها مركبا من الجواهر الفردة
 يكون الوسطاني قطرا للحد واحد بنبي خط اب والآخر ج
 فاذا وصلنا بين نقطتي آء بخط اء كان ما زال بالمرکز وملاقيا
 بالمحيط من الجانبين معرانه ما زال ثلثا خطوط متصلا فيكون
 مركبا من ثلثة اجزاء وهو المطر قال السيد المحشي اصل هذه الوجه
 ماخوذ من كلام الشيخ في عيون الحكمة والحيات الشفا
 حيث استدل على بطلان التركيب بانه لو تركب الجسم منه لزم
 ان يكون قطره بعرو المستطيل مثلا مساويا للضلعه وانه
 حرم نقل منها وجها اخر على نفى الجزء والعجب ان مبحث الجزء غير
 مذكور في الحيات الشفا راسا فضا لا عن ذلك الدليل وغيره
 وما يظهر من اربعة كتب الشيخ كطبع الشفاء وغيرها ليس الا

الاجزاء ثمانية
 والافان
 ومع اجزاء
 يكون اطول
 من اقل
 ويوحد
 بتمام
 او ان
 في



هذا هو المقام الذي ذكره في قوله
 من ان لو تركب الجسم كما لا يتقسم لزم ان يكون قطره
 ذلك كلاكه مقدار ثلثة اجزاء لا تجزى بيان الزوم ان نقص
 ثلثة خطوط مائة يكون كل منها مركبا من الجواهر الفردة
 يكون الوسطاني قطرا للحد واحد بنبي خط اب والآخر ج
 فاذا وصلنا بين نقطتي آء بخط اء كان ما زال بالمرکز وملاقيا
 بالمحيط من الجانبين معرانه ما زال ثلثا خطوط متصلا فيكون
 مركبا من ثلثة اجزاء وهو المطر قال السيد المحشي اصل هذه الوجه
 ماخوذ من كلام الشيخ في عيون الحكمة والحيات الشفا
 حيث استدل على بطلان التركيب بانه لو تركب الجسم منه لزم
 ان يكون قطره بعرو المستطيل مثلا مساويا للضلعه وانه
 حرم نقل منها وجها اخر على نفى الجزء والعجب ان مبحث الجزء غير
 مذكور في الحيات الشفا راسا فضا لا عن ذلك الدليل وغيره
 وما يظهر من اربعة كتب الشيخ كطبع الشفاء وغيرها ليس الا

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل ما هو موجود في العالم من اجزاء متناهية لا يمكن ان يكون له اصل في ذاته بل هو قائم على اجزاء اخرى متناهية ايضا...

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل ما هو موجود في العالم من اجزاء متناهية لا يمكن ان يكون له اصل في ذاته بل هو قائم على اجزاء اخرى متناهية ايضا...

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل ما هو موجود في العالم من اجزاء متناهية لا يمكن ان يكون له اصل في ذاته بل هو قائم على اجزاء اخرى متناهية ايضا...

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل ما هو موجود في العالم من اجزاء متناهية لا يمكن ان يكون له اصل في ذاته بل هو قائم على اجزاء اخرى متناهية ايضا...

الا انه لو فرضنا سطحاً متساوياً من اربعة خطوط جوهرية
كل منها يتركب من اربعة اجزاء ليلزم مساواة القطر للضلع
فمثل ما ذكرنا فانه على اصل اثبات الجزء وماتين الخطوط
الجوهرية لا يمكن وقوع خط جوهرية قطراً للمربع سطح الا اذا كانت
الاضلاع والقطر متساوية الاجزاء عدداً واعلم ان النظام من
المعتزلة وانفع الحكماء في قبول الجسم نقصاً ما في الغير المتناهية
لانهم لا يفرق بين القوة والفعل في اخذ تلك الاقسام حاصلها بفعل
فيلزم عليه ان ينقسم الجسم الى ما ينقسم اصلاً وقد يستدل
على ابطال مذهبه او لا بالنقض بوجه الجسم المختلف من اجزاء متناهية
ولو فرضنا جسم اخر اذ اكثر من الاول والواحد فيها هو ثلثها اخذ
منها احاد متناهية امكان يتركب فيحصل منها حجم لا تقا
اجزاء مقدارية متباينة في الوضع فمبهم فناهى الاجزاء في
جميع الاجسام بنسبة اجزاء ذلك الجسم الى اجزاء سائر الاجسام
ووجهها يجب ان ياد الاجزاء يزداد الجسم فنسبة الجسم الى الجسم
الاجزاء
الا اجزاء ولما كانت الاجسام والاعضاء متساوية كما سيظهر فلو لم يكن اجزاء كل

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل ما هو موجود في العالم من اجزاء متناهية لا يمكن ان يكون له اصل في ذاته بل هو قائم على اجزاء اخرى متناهية ايضا...

هذا هو المتن الذي هو في نسخة من كتابي في الهندسة...
في نسخة من كتابي في الهندسة...
في نسخة من كتابي في الهندسة...

في نسخة من كتابي في الهندسة...
في نسخة من كتابي في الهندسة...
في نسخة من كتابي في الهندسة...

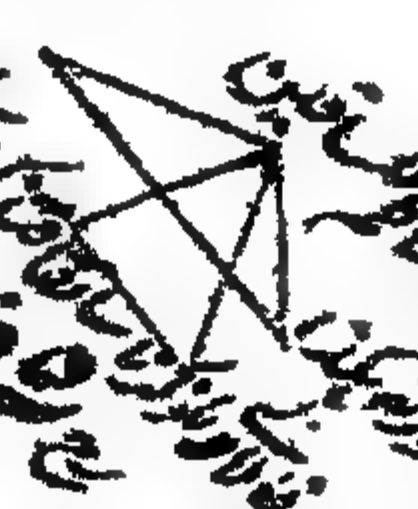
متناهية لزم ان تكون نسبة المتناهي الى المتناهي كنسبة المتناهي الى المتناهي
وهو متع ولا عرض عليه بان ازدياد الحجم بحسب ازيد انظمو
التاليف لا يوجب كلياً ان تكون نسبة المؤلف الى المؤلف كنسبة
الاحاد الى الاحاد اذ يجوز ان يكون ازدياد الحجم بحسب ازيد اجزاء
مع كون النسبتين مختلفتين الا ترى ان ازدياد الزاوية على
الزاوية في المثلث بحسب ازدياد الوتر على الوتر مع ان النسبة ليست
محفوظة فان نسبة الزاوية الحادة في المثلث المتساوي الساقين
القائم الزاوية الى الزاوية القائمة بالنصفية وليست وترها
الوتر القائمة كذلك بالشكل الحادي بل يجوز ان يكون نسبة الجسائر
النسبة الصميمة التي توجه في المقادير دون الاعداد فلا وجه مثلاً
في الاحاد لان نسبتها عديدة قطعاً واجبة عن الاول بان مجرد
ازدياد الزاوية في الانفراج لا يوجب ازدياد الوتر كما لا يخفى
بل ذلك مع تعاطي الخطين المحيطين بها على نسبة ازديادها و
عند هذين الامرين فان ازدياد الوتر يكون على النسبة المذكورة وهذا
والا نجعل على النسبة لان الغرض التشبيه على تمام صفة المعترض

في نسخة من كتابي في الهندسة...
في نسخة من كتابي في الهندسة...
في نسخة من كتابي في الهندسة...

في نسخة من كتابي في الهندسة...
في نسخة من كتابي في الهندسة...
في نسخة من كتابي في الهندسة...



في نسخة من كتابي في الهندسة...
في نسخة من كتابي في الهندسة...
في نسخة من كتابي في الهندسة...



وعن الثاني بانه لما كان الجسم عند مركبين من الاجزاء التي لا
تجزئ فقد وجد لها عاكداً مشتركاً هو الجزء الواحد فيكون النسبة
بينهما عددية فلا تكونا صماءً فان التفرقة بين الاعداد والمقادير
هي وجوب انتهاء الاعداد الى الواحد بخلاف المقادير فاذا كانت
المقادير ايضا مركبة من الوحدات الغير المنقسمة كانت منتهية الى
الواحد فلم يبق الفرق الا ان يكون الوحدات في احد هما ذات وضع
وفي الاخرى غيرها ونقل انه الزم استحسانها في الاجزاء اصحاب النظام
عند مناظرة اتفقت لهم بانه يجب من كون الاجزاء غير متناهية
في الجسم ان لا يقطع مسافة محدودة الا في زمان غير متناه لا نه
عند الحركة من خروج كل جزء عن حيزه ودخوله في حيز آخر وانتقال
جزء غيره المجزئ فاذا كانت الاجزاء غير متناهية كان زمان القطع
غير متناه فارتكبا القول بالطرفة ثم الزمهم ايضا بان كون الجسم متناه
على لا يتناهي من اجزاء ليستلزم ان يكون حجمه غير متناه والتمسوا
تدخل الاجزاء ثمران اصحاب النظام الزم اصحابها في الاجزاء بقجنية
الحزب القريب من قطب لرحى عند حركة الجيد وقطعه جزءاً واحداً

لا يمكن ان يكون الجسم متناهياً في اجزائه
لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء
لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء

لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء
لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء
لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء

لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء
لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء
لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء

لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء
لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء
لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء

لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء
لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء
لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء

لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء
لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء
لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء

لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء
لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء
لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء

لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء
لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء
لان اجزائه لا يمكن ان تكون اجزاء

فيكون الجسم في موضعين في وقت واحد وهو مستحيل
فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد
فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد

فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد
فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد
فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد

لكن القريب بطيء من البعيد فالتمسوا ان البطيء ليسكن في
بعض ازمته حركة السريعة ولا يكون ذلك الا بتفكيك اجزاء
الرجح عند حركتها فاستمر التشجيع بين الطائفتين بالطرفة و
التفكيك وهما يلزم هو لا يسكن المتحرك في حق السريعة اذا
تحرك لان السريعة اذا قطعت جزءا فالبطيء اما ان يقطع جزءا او اقل
او يسكن لا سبيل الى الاول والثاني ولا كن عدم اللوح او لا تقسام
فتعين سكوت المتحرك و قد التزموا كما التزموا تفكيك
الرجح وقالوا البطافة ازمته التفكيك في الرجح و
السكون في المتحرك لا يشعراهما الجسم لو جعلوا انه اذا كانت نسبة
زمان التفكيك والسكون الى زمان الحركة واللوح و
كنسبة فضل اجزاء دائرة الطوق على اجزاء دائرة
القطب وكنسبة فضل مناس السريعة على مسافة البطيء يلزم
ان يكون زمان اللوح والحركة الطف بكثير من زمان التفكيك و
السكون بحكم الاربعه المتناسبة فينبغي ان لا يحس باللوح والحركة اصلا
ولا اقل من ان يكون تارة كذا وتارة بخلافه فاعلم ان في اصل اتصال
الجسم و

فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد
فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد
فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد

فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد
فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد
فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد

فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد
فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد
فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد

فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد
فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد
فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد

فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد
فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد
فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد

فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد
فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد
فان قيل لا بد من ان يكون الجسم في موضعين في وقت واحد

من المواقف التي

تارة بان زوال الملافة لا يكون الا بالحركة وهي تدريجية
لا آنية فلزوم تتالي الآفات والمقاطع اذ زوال الانطباق
في زمان كما ذكرنا وحصول الانطباق على نقطة اخرى ان بينهما
زمان ولما استحال الجزء الذي لا يتجزى لا يكون لزوال الانطباق اول
فلم يلزمه وسر وتارة بان المتحقق ليس لا نقطة واحدة فلزوم تتالي المقاطع
متم بل ينعدم نقطة ويتحقق نقطة اخرى وكذا الحكم في منع تتالي
الآفات فكل واحد منهما ليس بشيء اما الاول فلا لأنه لما وقع الاعتراف منه
باز الانطباق الاول في آخر والثاني في آخر بينهما زمان فنتوجه
السؤال بانه كيف يكون الحال في ذلك الزمان بين الكرة و
السطح ابينهما تلاقي ام بينهما تقارق والتقارق بين البطلان
وان شئت فافرض الكرة من حديد او جسيم في غاية الثقل لا
يرفع عن السطح ابعاثي فرض عدمه واما التلاقي فحق اما
بنقطة او بخط فان كان الثاني لزم الانطباق بين الخط للمستدير
والمستقيم وان كان بنقطة والتلاقي في النقطة لا يكون الا في
آن فينتقل الكلام بين آن وفغت فيه الملافة الاولى وهذا

انما هي
 قوله اني كنت
 منه ان يفتح قلبي
 ملكا يوقد في قلوبنا
 فاما متاع الدنيا
 هذا الوصف من
 انما هي
 من ان اخرج من
 طاف ليس له
 كقوة انما
 الاستعداد

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

1. **Introduction**

نالغه من الجواهر الفردة فكذلك حكم ما طابقه من الزمان
 والحركة ومنها انما يمكن خروجه الى الفعل من الانقسامات
 ان كان متناهياً فقف الفسفة وان كان غير متناه فخر ما يراد النظام
 وجوابه باختيار الاول والقول بانه ليس متناهياً متعيناً بالوقوف
 عند حد لا يتجاوز فيجوز ان تصاد ذلك بالانهاهي لا تقف لا بالانهاهي
 الكمية فتصاد المناطه باشتراك الاسم ومنها ان وجود الاطراف
 يستدعي محلاً غير منقسم كالجزء او ما في حكمه واجيب بمنع استلزام
 انقسام المحل لنفسه الحال في حلول الاطراف لكونها حالة من
 حيث القطع والتناهي ومنها شبه يتوقف انحلالها على تحقيق هوية الحركة
 كما سيبي انشاء الله تعالى فانظره مفتشاً كما استلزام حضوره
 غير منقسم من الحركة والزمان شيئاً غير منقسم بازائه من اللسافة
 وكون الزمان مركباً من الاوقات كونه الحاضر منه غير منقسم من انفسه بل
 عما مضى وما سيأتي لعدم ما وامتناع اتصاف الموجود بالمعدوم فاداً
 انعدم ان وجد ان آخر مفصل عنه بمثل ما ذكره وليست
 بحركة النقطة بحركة مبا هي فيه كخروط يتالي كحياز غير منقسم

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ما لا يخفى على العقول السليمة من حقائق العلوم والادب والسياسة والديانة

العلم الاكبر في رتبة توالي الالات المستلزم لتركيب المسافة
من غير المنقسمات وكذا حدوث الاوصول في ان يلي ان الوصول
كالانطباق والامحاذة وكون الحركة لا اول لها وحدتها لعدم
حدوها في ان هو لمبدأ ولا في ان اخريتها زمان ولا لم يكن
ما فرض منه أمبداً وعدم التفاوت في شيء من الحركتين
سرعة وبطء اذا اتفقتا في الاخذ والترك لكون كل منهما في
كل ان يفرض من زمانها في بين فانيون كل منهما متساوية لا يكون
الاخر وسنجد اسكال صفة الراوية وهو من اعضل الشبه في هذا
المقام وهو ان الزاوية الحادثة بين الدائرة والخط المماس لها على طرف
قطر من افطارها احد من جميع الزوايا المستقيمة الخطين كما
روهن عليه هذا كتاب قلدس في الشكل الخامس عشر من المقالة
ثلاثة منها فاذا فرضنا خطاً منطبقاً على ذلك الخط المماس وقدر
الوجهة الدائرة مع ثبات نقطة التماس منه حركة متافاتي قدر تحرك
يحصل زاوية مستقيمة الخطين اعظم من الزاوية المذكورة من
انصير او امتاه اوهما الطرفة بعينها وبنسبة آخر ان الزاوية

فمن اراد ان يعرف حقيقة العلم الاكبر في رتبة توالي الالات المستلزم لتركيب المسافة من غير المنقسمات وكذا حدوث الاوصول في ان يلي ان الوصول كالانطباق والامحاذة وكون الحركة لا اول لها وحدتها لعدم حدوها في ان هو لمبدأ ولا في ان اخريتها زمان ولا لم يكن ما فرض منه أمبداً وعدم التفاوت في شيء من الحركتين سرعة وبطء اذا اتفقتا في الاخذ والترك لكون كل منهما في كل ان يفرض من زمانها في بين فانيون كل منهما متساوية لا يكون الاخر وسنجد اسكال صفة الراوية وهو من اعضل الشبه في هذا المقام وهو ان الزاوية الحادثة بين الدائرة والخط المماس لها على طرف قطر من افطارها احد من جميع الزوايا المستقيمة الخطين كما روهن عليه هذا كتاب قلدس في الشكل الخامس عشر من المقالة ثلاثة منها فاذا فرضنا خطاً منطبقاً على ذلك الخط المماس وقدر الوجهة الدائرة مع ثبات نقطة التماس منه حركة متافاتي قدر تحرك يحصل زاوية مستقيمة الخطين اعظم من الزاوية المذكورة من انصير او امتاه اوهما الطرفة بعينها وبنسبة آخر ان الزاوية

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ما لا يخفى على العقول السليمة من حقائق العلوم والادب والسياسة والديانة

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ما لا يخفى على العقول السليمة من حقائق العلوم والادب والسياسة والديانة

ان كل واحد من هذه القطوع هو قطع الدائرة

في كل واحد من هذه القطوع هو قطع الدائرة

ان زاوية الحادة تقبض محيط الدائرة وقطرها اعظم من كل

حادة مستقيمة الخطين كما في تلك المقالة ايضا فتمت حركة القطر

اذ في حركة مع ثبات احد طرفيه تصير تلك الزاوية متفرجة

بدون ان تدير قائمة لازدياد ما هو ازيد مما نقصت به عن قائمة

عليها وبوجه آخر ان الزاوية التي بين القطر والخط المماس لل دائرة

على طرفه قائمة وما بين القطر والمحيط اعظم الحواشي المستقيمة الخطين

فاذا فرضنا حركة الخط المماس الى جهة المركز مع ثبات نقطة التماس

حركة ما ينتقل من التماس الى تقاطع متصيرا قائمة اصغر من زاوية

القطر والمحيط من غير ان تصير مساوية لهما وبعبارة اخرى

فرضنا رجوع ذلك الى موضع التماس كما كان او لا فمن دون باق تلك الزاوية

المساواة زاوية القطر والمحيط تصير قائمة كما لا يخفى واستصعب

الاذكياء حل هذا الاشكال وذكر بعضهم في بعضه من عندهم

سديدة وذكر الاستاذ سنده اليك وسند العلم امد الشفي

ويروي الخليل من تحت ركننا احدهما الا ان سنده صان

طولية الاديال من الاداء الوضوح

عليه فنبطاب من



هذا هو الشكل الذي هو المطلوب

هذا هو الشكل الذي هو المطلوب

هذا هو الشكل الذي هو المطلوب

وصار كبر انما يبلغ بالتدريج الى مساواة جميع الافراد المتوسطة
 في القدر بين المبدأ والمنتج من ذلك النوع وهي التي تكون واقعة
 في مسلك تلك الحركة ولا يمكن ان يبلغ الى مساواة شيء
 من افراد النوع الاخر ولا تكون تلك الافراد واقعة في مسلك
 تلك الحركة ولا متوسطة بين المبدأ والمنتج انتهى اقول الانزيدية
 وكذا الانقصية يقي بالاشتراك الاسمي او بالحقيقة والجماع على ما
 يتحقق بين مقدارين متساويين اي مقدارين في الجماع مشتركين
 والنسبة بينهما لا محالة تكون عددية يعبر عنها بائية احدهما
 من الاخر بان يقال هذا المقدار من ذلك المقدار مثله او ربعه
 او جزء من لف جزء منه غير ذلك وهذه هي التي تقتضي التناهي بين
 المتناسين وكون احدهما مشتقا على الاخر مع شيء زائد وعلى ما يتحقق
 بين مقدارين لا يمكن ان يقال لاجل انهما في حد من حداهما
 لا يقتضي كون الازيد ولا لا تقتضي الوجه المذكور من نوع واحد بل
 قد يتحقق بين مقدارين مختلفين ماهية ولهذا عرف ارسطيدس
 الخط المستقيم بانه اقصر الخط الى اصلة بين النقطتين مختلف

فانما هو المقصود من هذا الكلام انما هو انما يبلغ بالتدريج الى مساواة جميع الافراد المتوسطة في القدر بين المبدأ والمنتج من ذلك النوع وهي التي تكون واقعة في مسلك تلك الحركة ولا يمكن ان يبلغ الى مساواة شيء من افراد النوع الاخر ولا تكون تلك الافراد واقعة في مسلك تلك الحركة ولا متوسطة بين المبدأ والمنتج انتهى اقول الانزيدية وكذا الانقصية يقي بالاشتراك الاسمي او بالحقيقة والجماع على ما يتحقق بين مقدارين متساويين اي مقدارين في الجماع مشتركين والنسبة بينهما لا محالة تكون عددية يعبر عنها بائية احدهما من الاخر بان يقال هذا المقدار من ذلك المقدار مثله او ربعه او جزء من لف جزء منه غير ذلك وهذه هي التي تقتضي التناهي بين المتناسين وكون احدهما مشتقا على الاخر مع شيء زائد وعلى ما يتحقق بين مقدارين لا يمكن ان يقال لاجل انهما في حد من حداهما لا يقتضي كون الازيد ولا لا تقتضي الوجه المذكور من نوع واحد بل قد يتحقق بين مقدارين مختلفين ماهية ولهذا عرف ارسطيدس الخط المستقيم بانه اقصر الخط الى اصلة بين النقطتين مختلف

فانما هو المقصود من هذا الكلام انما هو انما يبلغ بالتدريج الى مساواة جميع الافراد المتوسطة في القدر بين المبدأ والمنتج من ذلك النوع وهي التي تكون واقعة في مسلك تلك الحركة ولا يمكن ان يبلغ الى مساواة شيء من افراد النوع الاخر ولا تكون تلك الافراد واقعة في مسلك تلك الحركة ولا متوسطة بين المبدأ والمنتج انتهى اقول الانزيدية وكذا الانقصية يقي بالاشتراك الاسمي او بالحقيقة والجماع على ما يتحقق بين مقدارين متساويين اي مقدارين في الجماع مشتركين والنسبة بينهما لا محالة تكون عددية يعبر عنها بائية احدهما من الاخر بان يقال هذا المقدار من ذلك المقدار مثله او ربعه او جزء من لف جزء منه غير ذلك وهذه هي التي تقتضي التناهي بين المتناسين وكون احدهما مشتقا على الاخر مع شيء زائد وعلى ما يتحقق بين مقدارين لا يمكن ان يقال لاجل انهما في حد من حداهما لا يقتضي كون الازيد ولا لا تقتضي الوجه المذكور من نوع واحد بل قد يتحقق بين مقدارين مختلفين ماهية ولهذا عرف ارسطيدس الخط المستقيم بانه اقصر الخط الى اصلة بين النقطتين مختلف



۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

تعالیٰ علیہ السلام
یہ ہے ہذا الامور
القوة و ملاقة با عقبا
الصور فیہا الانسان
المنفعة بالاشیاء
بما یؤید فی موضوعات
کون فیہا حلاکات
لای یجوز علیہ فی
کونہا ۱۱ ۱۲ ۱۳
تعالیٰ علیہ السلام

الاولى

الاولى

الاولى

الاولى

الاولى

الاولى

الاولى

الاولى

الاولى

الاولى تفقوا على ان ما يقبل الانفصال لا يتصل في الاجسام
شيء واحد بالشخص كثرته له في حد ذاته بحسب نفس الاها
محفوظ الوجه في حالة الانفصال والاتصال وهو المحفوظ
الاولى عندهم وتفقوا ايضا على ان الجسم من حيث هو الجسم الذي
هو جنس لا نوع الطبيعية بوجه ماهية مركبة من اجزاء
وفصل هو موهوم لنا عند في الجهات الثلاث واما وقع الاختلاف
في ان الجسم بالمعنى المذکور هل هو بسيط في الخارج او مركب فيه
من مادة يصور تحتها ذيان جنسه وفصله وعلى تقدير تركبه هل
هو مركب من جبره وعرض او من جبره بن فاذا كان لا ذهب
اليه افلاطون الا الى على ما هو المشهور ومن سبقه وتبعهم
الشيخ المقتول في حكمة الاشراق والثاني ما اخبره والتلويحات
والثالث ذهب رسطو ومن تابعه كالشيخين الى ان ضرر
الي على ويتبع هذا الاختلاف اختلاف آخر وهو ان الجسم على
جسمه في ذاته لا يتصل اطلاقا الا بعد من اصل جسمه
ينعدم في تقديره لا لعدم اهور ضرر او جبره هذا هو اصل

الاولى تفقوا على ان ما يقبل الانفصال لا يتصل في الاجسام
شيء واحد بالشخص كثرته له في حد ذاته بحسب نفس الاها
محفوظ الوجه في حالة الانفصال والاتصال وهو المحفوظ
الاولى عندهم وتفقوا ايضا على ان الجسم من حيث هو الجسم الذي
هو جنس لا نوع الطبيعية بوجه ماهية مركبة من اجزاء
وفصل هو موهوم لنا عند في الجهات الثلاث واما وقع الاختلاف
في ان الجسم بالمعنى المذکور هل هو بسيط في الخارج او مركب فيه
من مادة يصور تحتها ذيان جنسه وفصله وعلى تقدير تركبه هل
هو مركب من جبره وعرض او من جبره بن فاذا كان لا ذهب
اليه افلاطون الا الى على ما هو المشهور ومن سبقه وتبعهم
الشيخ المقتول في حكمة الاشراق والثاني ما اخبره والتلويحات
والثالث ذهب رسطو ومن تابعه كالشيخين الى ان ضرر
الي على ويتبع هذا الاختلاف اختلاف آخر وهو ان الجسم على
جسمه في ذاته لا يتصل اطلاقا الا بعد من اصل جسمه
ينعدم في تقديره لا لعدم اهور ضرر او جبره هذا هو اصل

الاولى تفقوا على ان ما يقبل الانفصال لا يتصل في الاجسام
شيء واحد بالشخص كثرته له في حد ذاته بحسب نفس الاها
محفوظ الوجه في حالة الانفصال والاتصال وهو المحفوظ
الاولى عندهم وتفقوا ايضا على ان الجسم من حيث هو الجسم الذي
هو جنس لا نوع الطبيعية بوجه ماهية مركبة من اجزاء
وفصل هو موهوم لنا عند في الجهات الثلاث واما وقع الاختلاف
في ان الجسم بالمعنى المذکور هل هو بسيط في الخارج او مركب فيه
من مادة يصور تحتها ذيان جنسه وفصله وعلى تقدير تركبه هل
هو مركب من جبره وعرض او من جبره بن فاذا كان لا ذهب
اليه افلاطون الا الى على ما هو المشهور ومن سبقه وتبعهم
الشيخ المقتول في حكمة الاشراق والثاني ما اخبره والتلويحات
والثالث ذهب رسطو ومن تابعه كالشيخين الى ان ضرر
الي على ويتبع هذا الاختلاف اختلاف آخر وهو ان الجسم على
جسمه في ذاته لا يتصل اطلاقا الا بعد من اصل جسمه
ينعدم في تقديره لا لعدم اهور ضرر او جبره هذا هو اصل

هذا هو المصنف في الفلسفة والعلوم الطبيعية والشرعية
والله اعلم بالصواب

في بيان حقيقة الوجود والعدم
والله اعلم بالصواب

الفلسفة واختار المصنف هذا المشاغل فقال كل جسم هو
مركب من جزئين هما جوهان يحل أحدهما في الآخر حتى حلول
الشيء في الشيء على ما أدى إليه نظري هو ان يكون وجوه في نفسه هو
بعينه وجوده ذلك الشيء وهذا أجود مما قيل في تعينه حيث لا يرى عليه
شيء ما يرد على غيره وقد يفسر باختصاص بين شيئين بحيث
ليكون الاشتراك في أحدهما عين الاشتراك في الآخر ويرد عليه كون
الأعراض والصور الحالة في محل واحد بعضها حالاً في بعض وينتقص
بكثر من الصور رجوعاً إلى تلكها وقيل حلول الشيء في الشيء عبارة
عن كونه سادياً فيه فحدها به بحيث يكون الاشتراك في أحدهما كاشفاً
في الآخر تحقيقاً أو نقلاً برأى أعرض عليه بأنه ينتقص بحلوله في الآخر
في حاله كالنقطة في الخط والخط في السطح والسطح في الجسم ويختل
طرفة بالاطراف المتداخلة وأجيب عن الأول تارة بنفي وجود
الاطراف وتارة بتخصيص المعروف بالحلول السرياني وتارة بأن
الاشارة الى الطرف اشارة الى ذي الطرف فان الاشارة الى
النقطة مثلاً اشارة الى الخط الذي هي طرفة وأجيب بأحد

في بيان حقيقة الوجود والعدم
والله اعلم بالصواب



هذا هو المصنف في الفلسفة والعلوم الطبيعية والشرعية
والله اعلم بالصواب

وهي منقسمة الى الكسرة والقطع ووهي جزيئة تحدث
 كثرة في التوهم كذلك وعقلية كلية تستوجب جملة
 الاجزاء الممكنة الافتراض بلاثنا في ملاحظة العقل
 ملاحظة اجمالية بسيطة واما القسمة التي هي بسبب وض
 عرضين مختلفين سواء كانا قارئين كما في البقرة او غير قارئين
 كما في حصول مما ستين او محاذاتين في جسم واحد فبعضهم
 انهم بالاضرب لاولها وبعضهم بالثاني وقد يقال بالتفصيل والحقيقة
 ان اختلاف العرضين ليس مبدءا للافتصال الخارجي بل يستلزم
 حكم العقل بالنسبة المخصوصة لها بحسب حالة خارجيتها عرضها
 في الخارج حكما صادقا مطابقا للواقع فلا بأس بعد هذا بخلاف
 من القسمة بهذا الاعتبار والقسمة المقدارية بانحاءها انما تظهر
 على الجسم بعد عرضا لمقادير الجسمية التعليمية التي بحسبها
 يصير الجسم ذات مساحة متناهية او غير متناهية الا ان القسمة
 الفكية تلحقه لاستعداد المادة وهي لتتقربها وجمعة معها
 وليس لنفس المقدار التعليمي شيء لتتقربها بل هي

فانما هي منقسمة الى الكسرة والقطع ووهي جزيئة تحدث
 كثرة في التوهم كذلك وعقلية كلية تستوجب جملة
 الاجزاء الممكنة الافتراض بلاثنا في ملاحظة العقل
 ملاحظة اجمالية بسيطة واما القسمة التي هي بسبب وض
 عرضين مختلفين سواء كانا قارئين كما في البقرة او غير قارئين
 كما في حصول مما ستين او محاذاتين في جسم واحد فبعضهم
 انهم بالاضرب لاولها وبعضهم بالثاني وقد يقال بالتفصيل والحقيقة
 ان اختلاف العرضين ليس مبدءا للافتصال الخارجي بل يستلزم
 حكم العقل بالنسبة المخصوصة لها بحسب حالة خارجيتها عرضها
 في الخارج حكما صادقا مطابقا للواقع فلا بأس بعد هذا بخلاف
 من القسمة بهذا الاعتبار والقسمة المقدارية بانحاءها انما تظهر
 على الجسم بعد عرضا لمقادير الجسمية التعليمية التي بحسبها
 يصير الجسم ذات مساحة متناهية او غير متناهية الا ان القسمة
 الفكية تلحقه لاستعداد المادة وهي لتتقربها وجمعة معها
 وليس لنفس المقدار التعليمي شيء لتتقربها بل هي

فانما هي منقسمة الى الكسرة والقطع ووهي جزيئة تحدث
 كثرة في التوهم كذلك وعقلية كلية تستوجب جملة
 الاجزاء الممكنة الافتراض بلاثنا في ملاحظة العقل
 ملاحظة اجمالية بسيطة واما القسمة التي هي بسبب وض
 عرضين مختلفين سواء كانا قارئين كما في البقرة او غير قارئين
 كما في حصول مما ستين او محاذاتين في جسم واحد فبعضهم
 انهم بالاضرب لاولها وبعضهم بالثاني وقد يقال بالتفصيل والحقيقة
 ان اختلاف العرضين ليس مبدءا للافتصال الخارجي بل يستلزم
 حكم العقل بالنسبة المخصوصة لها بحسب حالة خارجيتها عرضها
 في الخارج حكما صادقا مطابقا للواقع فلا بأس بعد هذا بخلاف
 من القسمة بهذا الاعتبار والقسمة المقدارية بانحاءها انما تظهر
 على الجسم بعد عرضا لمقادير الجسمية التعليمية التي بحسبها
 يصير الجسم ذات مساحة متناهية او غير متناهية الا ان القسمة
 الفكية تلحقه لاستعداد المادة وهي لتتقربها وجمعة معها
 وليس لنفس المقدار التعليمي شيء لتتقربها بل هي

لا بد من ان يكون له حقيقة من عوارض المادة سواء كانت
 البسط من الجسم ونفسه كما اشرنا اليه سابقا من ان كاي
 عليه معنى للمادة مما لا نعرفه لاحد والوهمية الجزئية للحققة
 لكونه ذاتية اتصالية فهي من عوارض مقدار بحسب نفس اية
 وان كانت نفس اية مما يحتاج الى المادة مطلقة لا
 في كونه منقسما واما الفرضية العقلية فاعوان الحقت
 المقدار العلبي لكن مضمون عرضي حاله كونه ممتدا مطلق
 الامتداد مع قطع النظر عن مراتب تقينا لها المقدار اربعة
 فهي بالحقيقة تعرض الجوهر الجسمي لذاته والاجسام باهي اجسام
 لا تتفاوت في صحة قبولها لانها لا تقسم الى اجسام لا من خارج عن
 كونها اجساما مطلقا كما سيأتي بيانه ولفظ التسبب
 يطلق بالاشارة الى الصانع على معنيين احدهما مطلق الاصل
 باهر سواء كان وجود الموصوف مقدمات على وجود الصفة بالرضا
 او لا والثاني لانفعال لتجدي ويقال له القوة والاستعداد
 ايضا وهو عبارة عن امكان انصاف شيء بصيغة لم يحصل له بعد

الموصوف
 به بالاشارة الى
 من قطع النظر عن
 مراتب تقينا لها
 المقدار اربعة
 فهي بالحقيقة
 تعرض الجوهر
 الجسمي لذاته
 والاجسام باهي
 اجسام لا تتفاوت
 في صحة قبولها
 لانها لا تقسم
 الى اجسام لا من
 خارج عن كونها
 اجساما مطلقا
 كما سيأتي بيانه
 ولفظ التسبب
 يطلق بالاشارة
 الى الصانع على
 معنيين احدهما
 مطلق الاصل
 باهر سواء كان
 وجود الموصوف
 مقدمات على
 وجود الصفة
 بالرضا او لا
 والثاني لانفعال
 لتجدي ويقال
 له القوة والاستعداد
 ايضا وهو عبارة
 عن امكان انصاف
 شيء بصيغة لم
 يحصل له بعد

انما نحن في هذا المقام نريد ان نعرف ان الجسم البشري
 ليس له حقيقة من عوارض المادة سواء كانت البسط
 من الجسم ونفسه كما اشرنا اليه سابقا من ان كاي
 عليه معنى للمادة مما لا نعرفه لاحد والوهمية الجزئية
 للحققة لكونه ذاتية اتصالية فهي من عوارض مقدار
 بحسب نفس اية وان كانت نفس اية مما يحتاج الى
 المادة مطلقة لا في كونه منقسما واما الفرضية
 العقلية فاعوان الحقت المقدار العلبي لكن مضمون
 عرضي حاله كونه ممتدا مطلق الامتداد مع قطع
 النظر عن مراتب تقينا لها المقدار اربعة فهي
 بالحقيقة تعرض الجوهر الجسمي لذاته والاجسام
 باهي اجسام لا تتفاوت في صحة قبولها لانها
 لا تقسم الى اجسام لا من خارج عن كونها اجساما
 مطلقا كما سيأتي بيانه ولفظ التسبب يطلق
 بالاشارة الى الصانع على معنيين احدهما مطلق
 الاصل باهر سواء كان وجود الموصوف مقدمات
 على وجود الصفة بالرضا او لا والثاني لانفعال
 لتجدي ويقال له القوة والاستعداد ايضا وهو
 عبارة عن امكان انصاف شيء بصيغة لم يحصل
 له بعد

انما نحن في هذا المقام نريد ان نعرف ان الجسم البشري
 ليس له حقيقة من عوارض المادة سواء كانت البسط
 من الجسم ونفسه كما اشرنا اليه سابقا من ان كاي
 عليه معنى للمادة مما لا نعرفه لاحد والوهمية الجزئية
 للحققة لكونه ذاتية اتصالية فهي من عوارض مقدار
 بحسب نفس اية وان كانت نفس اية مما يحتاج الى
 المادة مطلقة لا في كونه منقسما واما الفرضية
 العقلية فاعوان الحقت المقدار العلبي لكن مضمون
 عرضي حاله كونه ممتدا مطلق الامتداد مع قطع
 النظر عن مراتب تقينا لها المقدار اربعة فهي
 بالحقيقة تعرض الجوهر الجسمي لذاته والاجسام
 باهي اجسام لا تتفاوت في صحة قبولها لانها
 لا تقسم الى اجسام لا من خارج عن كونها اجساما
 مطلقا كما سيأتي بيانه ولفظ التسبب يطلق
 بالاشارة الى الصانع على معنيين احدهما مطلق
 الاصل باهر سواء كان وجود الموصوف مقدمات
 على وجود الصفة بالرضا او لا والثاني لانفعال
 لتجدي ويقال له القوة والاستعداد ايضا وهو
 عبارة عن امكان انصاف شيء بصيغة لم يحصل
 له بعد

في قوله تعالى من حيث هي بل ثبت لها في مرتبة متأخرة عن تلك
 المرتبة نحو ما من التأخر والكتابة محفوظة بالوجود في نفس الامر
 كالإلهيات فانها لم يسبقها الامكان معنى القوة
 الاستعدادية التي لا تجتمع مع وجود الشيء والامكان الذي
 ليس له لها ولا غيرهما من الفاسد وهو قسم ضروري الوجود
 والعدم غا ومفك عن فالحين وجوداتها لكن كل واحد
 من مفروق القوة والامكان له الذاتي والاستعدادية
 مع الفعلية التي بازائه يجب اختلاف جهتين سواء
 كانتا حسب التحليل الذهني او بحسب الانقسام الخارجي
 وسيأتي زيادة تفصيل ولفظ الاتصال يدل بالاستتراك
 على معان بعضها صفة لشيء لا بقياسه الى غيره وبعضها
 صفة لشيء بقياسه الى غيره اما ما هو صفة حقيقية فهو اثنان
 احدهما كون الشيء في حد ذاته ومرتبة ماهيته صالحة لان ينتزع
 الامتدادات الثلاثة المتقاطعة وهذا المعنى فصل الجوهر وثابت
 الجسم حد نفسه اذ هو في تلك المرتبة مصلق الحبل متصل الممتد مع

والافق ويؤيد ما في قوله تعالى من حيث هي بل ثبت لها في مرتبة متأخرة عن تلك
 المرتبة نحو ما من التأخر والكتابة محفوظة بالوجود في نفس الامر
 كالإلهيات فانها لم يسبقها الامكان معنى القوة
 الاستعدادية التي لا تجتمع مع وجود الشيء والامكان الذي
 ليس له لها ولا غيرهما من الفاسد وهو قسم ضروري الوجود
 والعدم غا ومفك عن فالحين وجوداتها لكن كل واحد
 من مفروق القوة والامكان له الذاتي والاستعدادية
 مع الفعلية التي بازائه يجب اختلاف جهتين سواء
 كانتا حسب التحليل الذهني او بحسب الانقسام الخارجي
 وسيأتي زيادة تفصيل ولفظ الاتصال يدل بالاستتراك
 على معان بعضها صفة لشيء لا بقياسه الى غيره وبعضها
 صفة لشيء بقياسه الى غيره اما ما هو صفة حقيقية فهو اثنان
 احدهما كون الشيء في حد ذاته ومرتبة ماهيته صالحة لان ينتزع
 الامتدادات الثلاثة المتقاطعة وهذا المعنى فصل الجوهر وثابت
 الجسم حد نفسه اذ هو في تلك المرتبة مصلق الحبل متصل الممتد مع

في قوله تعالى من حيث هي بل ثبت لها في مرتبة متأخرة عن تلك
 المرتبة نحو ما من التأخر والكتابة محفوظة بالوجود في نفس الامر
 كالإلهيات فانها لم يسبقها الامكان معنى القوة
 الاستعدادية التي لا تجتمع مع وجود الشيء والامكان الذي
 ليس له لها ولا غيرهما من الفاسد وهو قسم ضروري الوجود
 والعدم غا ومفك عن فالحين وجوداتها لكن كل واحد
 من مفروق القوة والامكان له الذاتي والاستعدادية
 مع الفعلية التي بازائه يجب اختلاف جهتين سواء
 كانتا حسب التحليل الذهني او بحسب الانقسام الخارجي
 وسيأتي زيادة تفصيل ولفظ الاتصال يدل بالاستتراك
 على معان بعضها صفة لشيء لا بقياسه الى غيره وبعضها
 صفة لشيء بقياسه الى غيره اما ما هو صفة حقيقية فهو اثنان
 احدهما كون الشيء في حد ذاته ومرتبة ماهيته صالحة لان ينتزع
 الامتدادات الثلاثة المتقاطعة وهذا المعنى فصل الجوهر وثابت
 الجسم حد نفسه اذ هو في تلك المرتبة مصلق الحبل متصل الممتد مع

مع قطع النظر عن جميع العوارض فانضمامه واستداده
نفس متصلته وممتدته لا امر يقوم به فيصير منشأ
لصدة المتصل عليه ومضدا قاله سواء كان الجسم مجزأ الصورة
لجوهرية او ممتددا من جوهر آخر على اختلاف زوايا افلاطون واسطاس
والدليل على ان الاسم المتصل بهذا المعنى يطلق على الصورة الجوهرية كلام
الشيخ في فصل من فصول الحيات الشفاء مع وجود بيان ان المقادير
اعراض هذه الحيات واما الكميات المتصلة فيهم مقادير الابعاد
واما الجسم الذي هو الكم فهو مقدار المتصل الذي هو الجسم مع
الصورة لا يقال لو كان الجسم في حة نفسه متصلا لا يمكن فيه
فرض شيء دون شيء ولكن قابلا للقسمة الى الاجزاء المقدارية
فيكون نوعا من الكم لان هذا المعنى يعرض للكم المتصل
لذاته ولا غير بواسطته لا نقول كانه ان مجرد امتداد الجسم ذاته
يساوق قبلي لا نقسم الى الاجزاء المقدارية بالذات بل انما يصح
ذلك بعد عرض المقادير اذ ما لم يتعين ذهاب امتدادها لم
فرض جزء معين دون جزء معين والجسم مرتبة ذاته مت

ان قيل متصلته وممتدته لا امر يقوم به فيصير منشأ
لصدة المتصل عليه ومضدا قاله سواء كان الجسم مجزأ الصورة
لجوهرية او ممتددا من جوهر آخر على اختلاف زوايا افلاطون واسطاس
والدليل على ان الاسم المتصل بهذا المعنى يطلق على الصورة الجوهرية كلام
الشيخ في فصل من فصول الحيات الشفاء مع وجود بيان ان المقادير
اعراض هذه الحيات واما الكميات المتصلة فيهم مقادير الابعاد
واما الجسم الذي هو الكم فهو مقدار المتصل الذي هو الجسم مع
الصورة لا يقال لو كان الجسم في حة نفسه متصلا لا يمكن فيه
فرض شيء دون شيء ولكن قابلا للقسمة الى الاجزاء المقدارية
فيكون نوعا من الكم لان هذا المعنى يعرض للكم المتصل
لذاته ولا غير بواسطته لا نقول كانه ان مجرد امتداد الجسم ذاته
يساوق قبلي لا نقسم الى الاجزاء المقدارية بالذات بل انما يصح
ذلك بعد عرض المقادير اذ ما لم يتعين ذهاب امتدادها لم
فرض جزء معين دون جزء معين والجسم مرتبة ذاته مت

الشيء في ان لا نقسم الى الاجزاء المقدارية بالذات بل انما يصح
ذلك بعد عرض المقادير اذ ما لم يتعين ذهاب امتدادها لم
فرض جزء معين دون جزء معين والجسم مرتبة ذاته مت

في كماله من دون تعيين امتداده وتقدير انبساطه لان ذلك
 المعنى انما يخص المعنى مرتبة متأخرة عن ذاته بذاته قال الشيخ في
 التعليقات اذا قلنا جزء من جسم فعنا جزء من مقدار
 الجسم فان الجسم بما هو جسم ليس هو جزء ولا كذا ومثاله
 في المنفصل اذا قلنا جسمان من جملة خمسة اجسام فعنا
 اثنان من جملة خمسة اعداد عرضت للجسم الجسم بما هو جسم
 ليس بواحد وكثير وثانيهما كون الشيء بحيث يوجد بين اجزائه
 بعد فرض وقوعهما في جهة مشتركة والمتصل هذه المعنى يطلق
 على فصل الكم من خواصه قبول الانقسام بغير نهاية واما
 فصل ايضا معنيان احدهما كون المقدار متناهيا بمقدار اخر
 كانا موجودين او موهومين ويقال لذلك المقادير انه متصل
 بالثاني هذه المعنى والثاني كون الجسم بحيث يتحرك بحركة واحدة
 لذلك الجسم متصل بالثاني بهذا المعنى وهذا المعنى من عوارض
 الكم المنفصل مطلقا او جهة ما هو كذا كما اتصال خطي الزاوية
 واتصال الاعضاء بعضها ببعض واتصال الحجوم بالباطات و

في كماله من دون تعيين امتداده وتقدير انبساطه لان ذلك
 المعنى انما يخص المعنى مرتبة متأخرة عن ذاته بذاته قال الشيخ في
 التعليقات اذا قلنا جزء من جسم فعنا جزء من مقدار
 الجسم فان الجسم بما هو جسم ليس هو جزء ولا كذا ومثاله
 في المنفصل اذا قلنا جسمان من جملة خمسة اجسام فعنا
 اثنان من جملة خمسة اعداد عرضت للجسم الجسم بما هو جسم
 ليس بواحد وكثير وثانيهما كون الشيء بحيث يوجد بين اجزائه
 بعد فرض وقوعهما في جهة مشتركة والمتصل هذه المعنى يطلق
 على فصل الكم من خواصه قبول الانقسام بغير نهاية واما
 فصل ايضا معنيان احدهما كون المقدار متناهيا بمقدار اخر
 كانا موجودين او موهومين ويقال لذلك المقادير انه متصل
 بالثاني هذه المعنى والثاني كون الجسم بحيث يتحرك بحركة واحدة
 لذلك الجسم متصل بالثاني بهذا المعنى وهذا المعنى من عوارض
 الكم المنفصل مطلقا او جهة ما هو كذا كما اتصال خطي الزاوية
 واتصال الاعضاء بعضها ببعض واتصال الحجوم بالباطات و

في كماله من دون تعيين امتداده وتقدير انبساطه لان ذلك
 المعنى انما يخص المعنى مرتبة متأخرة عن ذاته بذاته قال الشيخ في
 التعليقات اذا قلنا جزء من جسم فعنا جزء من مقدار
 الجسم فان الجسم بما هو جسم ليس هو جزء ولا كذا ومثاله
 في المنفصل اذا قلنا جسمان من جملة خمسة اجسام فعنا
 اثنان من جملة خمسة اعداد عرضت للجسم الجسم بما هو جسم
 ليس بواحد وكثير وثانيهما كون الشيء بحيث يوجد بين اجزائه
 بعد فرض وقوعهما في جهة مشتركة والمتصل هذه المعنى يطلق
 على فصل الكم من خواصه قبول الانقسام بغير نهاية واما
 فصل ايضا معنيان احدهما كون المقدار متناهيا بمقدار اخر
 كانا موجودين او موهومين ويقال لذلك المقادير انه متصل
 بالثاني هذه المعنى والثاني كون الجسم بحيث يتحرك بحركة واحدة
 لذلك الجسم متصل بالثاني بهذا المعنى وهذا المعنى من عوارض
 الكم المنفصل مطلقا او جهة ما هو كذا كما اتصال خطي الزاوية
 واتصال الاعضاء بعضها ببعض واتصال الحجوم بالباطات و

واما في قوله تعالى
 فاعلم ان الله لا يهدي
 القوم الضالين
 فاعلم ان الله لا يهدي
 القوم الضالين
 فاعلم ان الله لا يهدي
 القوم الضالين

۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هدى الله لنا
ولا لولا
هدى الله لنا
ولا لولا
هدى الله لنا

[illegible]

عن هذه النظر في جميع مفرداتها يرد إلى المظهر ولا حاجة إلى
 لفظ كونه مماثلة لجسم آخر فيها فان اشتراك اجزائه المقلدية
 معه في الطبيعة النوعية يقتضي ان يعبر عليها ما يعبر عليه
 وبالعكس فكما ان احد جزئيه متصل بالجزء الآخر فهو عما
 منفصل عن غيره فكذلك يعبر انفصال الجزئين واتصالهما
 بغيرهما تحقيقا لاعتدال الكل وجزئه في نوع واحد واعتدال
 عليه بان ههنا مغالطة باشتراك اللفظ وهوان ما يقبله
 الاجسام الديمقراطية ليس لانفصالا خلقيا واتصالا
 فطريا فالقبول ههنا معنى مطلق الموصوفية في بداهة الامر ويمكن
 ان يقاس عليه استعدادا لغيره لان انفصال والاتصال فان مقتضى
 كون كل واحد منهما مفردا من افراد الطبيعة النوعية مع ليسا
 الا افراد بغير الماهية ليس امكان الاتصال لفظيا لها بداهة
 الانفصال لان انفصال الفطر لها بداهة عن اتصال امكانا ذاتيا في استبعاد خلقها
 امكانا استعدادا لغيره لان انفصال والاتصال في الخارج ومطابقا لغيرها
 على انما يتبين هذا وذاك وتوضيحه انما بالنسبة لانفكاكية عنه

في جميع مفرداتها يرد إلى المظهر ولا حاجة إلى
 لفظ كونه مماثلة لجسم آخر فيها فان اشتراك اجزائه المقلدية
 معه في الطبيعة النوعية يقتضي ان يعبر عليها ما يعبر عليه
 وبالعكس فكما ان احد جزئيه متصل بالجزء الآخر فهو عما
 منفصل عن غيره فكذلك يعبر انفصال الجزئين واتصالهما
 بغيرهما تحقيقا لاعتدال الكل وجزئه في نوع واحد واعتدال
 عليه بان ههنا مغالطة باشتراك اللفظ وهوان ما يقبله
 الاجسام الديمقراطية ليس لانفصالا خلقيا واتصالا
 فطريا فالقبول ههنا معنى مطلق الموصوفية في بداهة الامر ويمكن
 ان يقاس عليه استعدادا لغيره لان انفصال والاتصال فان مقتضى
 كون كل واحد منهما مفردا من افراد الطبيعة النوعية مع ليسا
 الا افراد بغير الماهية ليس امكان الاتصال لفظيا لها بداهة
 الانفصال لان انفصال الفطر لها بداهة عن اتصال امكانا ذاتيا في استبعاد خلقها
 امكانا استعدادا لغيره لان انفصال والاتصال في الخارج ومطابقا لغيرها
 على انما يتبين هذا وذاك وتوضيحه انما بالنسبة لانفكاكية عنه

في جميع مفرداتها يرد إلى المظهر ولا حاجة إلى
 لفظ كونه مماثلة لجسم آخر فيها فان اشتراك اجزائه المقلدية
 معه في الطبيعة النوعية يقتضي ان يعبر عليها ما يعبر عليه
 وبالعكس فكما ان احد جزئيه متصل بالجزء الآخر فهو عما
 منفصل عن غيره فكذلك يعبر انفصال الجزئين واتصالهما
 بغيرهما تحقيقا لاعتدال الكل وجزئه في نوع واحد واعتدال
 عليه بان ههنا مغالطة باشتراك اللفظ وهوان ما يقبله
 الاجسام الديمقراطية ليس لانفصالا خلقيا واتصالا
 فطريا فالقبول ههنا معنى مطلق الموصوفية في بداهة الامر ويمكن
 ان يقاس عليه استعدادا لغيره لان انفصال والاتصال فان مقتضى
 كون كل واحد منهما مفردا من افراد الطبيعة النوعية مع ليسا
 الا افراد بغير الماهية ليس امكان الاتصال لفظيا لها بداهة
 الانفصال لان انفصال الفطر لها بداهة عن اتصال امكانا ذاتيا في استبعاد خلقها
 امكانا استعدادا لغيره لان انفصال والاتصال في الخارج ومطابقا لغيرها
 على انما يتبين هذا وذاك وتوضيحه انما بالنسبة لانفكاكية عنه

(Handwritten Persian text at the bottom of the page)

[illegible][illegible][illegible]

فرق بين فرض لا انقسام فيه وبين فرضه في الجرات ولا شك ان
 الانقسام الوهمي من المعاني لا تراعية خصوصاً اذ كان منشأ
 اختلاف عرضين حالين فيه أقول هذا منقوض بالزمان فإنه عند
 متصل قابل للانقسام الوهمي غير قابل للانقسام الخارجي وايضاً توهم
 القسمة لا يوجب تجزؤ وقوعها في الخارج وتجزؤ العقل وقوع شيء
 لا يساق اصكان وقوعه فربما يجوز العقل تحقق شيء في بادي النظر
 ثم اقيم البرهان على خلافه واذا لم يكن امر مستد قابلاً للاستكشاف
 الخارج لا يلزم ان يكون توهم القسمة فيه من قبيل توهم القسمة
 المحررة فان الذي امتداد له ولا وضع له لا مجال للوهم ان يتوهم فيه
 شيئاً وزشاً ويمكن ان يقع في ابطال هذا المذهب ان كل واحد
 من تلك الاجسام لو كان بسيطاً أي يكون له طبيعة واحدة
 كان كسرياً لشكل ما سيجي من الشكل الطبيعي الجسم البسيط هو الكرة
 ولو كان كذلك لمحصلت الفرق فيما بين تلك الاجسام لان
 ملاقات الكرات بعضها مع بعض لظواهرها انما هي النقطة فيكون
 ذلك قولا بالخلاء وهو كما ستعرف وان لم يكن بسيطاً

هذا هو الحق لا شك في ان
 انقسام الوهمي من المعاني لا تراعية خصوصاً اذ كان منشأ
 اختلاف عرضين حالين فيه أقول هذا منقوض بالزمان فإنه عند
 متصل قابل للانقسام الوهمي غير قابل للانقسام الخارجي وايضاً توهم
 القسمة لا يوجب تجزؤ وقوعها في الخارج وتجزؤ العقل وقوع شيء
 لا يساق اصكان وقوعه فربما يجوز العقل تحقق شيء في بادي النظر
 ثم اقيم البرهان على خلافه واذا لم يكن امر مستد قابلاً للاستكشاف
 الخارج لا يلزم ان يكون توهم القسمة فيه من قبيل توهم القسمة
 المحررة فان الذي امتداد له ولا وضع له لا مجال للوهم ان يتوهم فيه
 شيئاً وزشاً ويمكن ان يقع في ابطال هذا المذهب ان كل واحد
 من تلك الاجسام لو كان بسيطاً أي يكون له طبيعة واحدة
 كان كسرياً لشكل ما سيجي من الشكل الطبيعي الجسم البسيط هو الكرة
 ولو كان كذلك لمحصلت الفرق فيما بين تلك الاجسام لان
 ملاقات الكرات بعضها مع بعض لظواهرها انما هي النقطة فيكون
 ذلك قولا بالخلاء وهو كما ستعرف وان لم يكن بسيطاً

منه من جهة
 انقسام الوهمي من المعاني لا تراعية خصوصاً اذ كان منشأ
 اختلاف عرضين حالين فيه أقول هذا منقوض بالزمان فإنه عند
 متصل قابل للانقسام الوهمي غير قابل للانقسام الخارجي وايضاً توهم
 القسمة لا يوجب تجزؤ وقوعها في الخارج وتجزؤ العقل وقوع شيء
 لا يساق اصكان وقوعه فربما يجوز العقل تحقق شيء في بادي النظر
 ثم اقيم البرهان على خلافه واذا لم يكن امر مستد قابلاً للاستكشاف
 الخارج لا يلزم ان يكون توهم القسمة فيه من قبيل توهم القسمة
 المحررة فان الذي امتداد له ولا وضع له لا مجال للوهم ان يتوهم فيه
 شيئاً وزشاً ويمكن ان يقع في ابطال هذا المذهب ان كل واحد
 من تلك الاجسام لو كان بسيطاً أي يكون له طبيعة واحدة
 كان كسرياً لشكل ما سيجي من الشكل الطبيعي الجسم البسيط هو الكرة
 ولو كان كذلك لمحصلت الفرق فيما بين تلك الاجسام لان
 ملاقات الكرات بعضها مع بعض لظواهرها انما هي النقطة فيكون
 ذلك قولا بالخلاء وهو كما ستعرف وان لم يكن بسيطاً

هذا هو الحق لا شك في ان
 انقسام الوهمي من المعاني لا تراعية خصوصاً اذ كان منشأ
 اختلاف عرضين حالين فيه أقول هذا منقوض بالزمان فإنه عند
 متصل قابل للانقسام الوهمي غير قابل للانقسام الخارجي وايضاً توهم
 القسمة لا يوجب تجزؤ وقوعها في الخارج وتجزؤ العقل وقوع شيء
 لا يساق اصكان وقوعه فربما يجوز العقل تحقق شيء في بادي النظر
 ثم اقيم البرهان على خلافه واذا لم يكن امر مستد قابلاً للاستكشاف
 الخارج لا يلزم ان يكون توهم القسمة فيه من قبيل توهم القسمة
 المحررة فان الذي امتداد له ولا وضع له لا مجال للوهم ان يتوهم فيه
 شيئاً وزشاً ويمكن ان يقع في ابطال هذا المذهب ان كل واحد
 من تلك الاجسام لو كان بسيطاً أي يكون له طبيعة واحدة
 كان كسرياً لشكل ما سيجي من الشكل الطبيعي الجسم البسيط هو الكرة
 ولو كان كذلك لمحصلت الفرق فيما بين تلك الاجسام لان
 ملاقات الكرات بعضها مع بعض لظواهرها انما هي النقطة فيكون
 ذلك قولا بالخلاء وهو كما ستعرف وان لم يكن بسيطاً

بل يكون مركبا من اجسام مختلفة الطبائع فلم يكن متصلا و احدا
 هف ولما ثبت ان الجسم المتصل قابل للانفصال فجاء انه يتجزأ بطرق
 عليه الانفصال في الخارج فيقول ويلزم من هذه الاثبات الهين على
 في اجسام كلها وبين الملازمة بقوله لان ذلك المتصل قابل

للانفصال فالقابل للانفصال الحقيقة اتم ان يكون هو المستدار
 اي الجسم التعليمي واختلفوا فيه فقيل انه عرض متصل يمكن فيه فرض اجزاء

ثلاثة متقاطعة بالقوائم واتصاله غير اتصال الجواهر امتد فعلى هذا
 يكون هناك متصلا بالذات احدهما جوهرا والاخر عرض متحدا في

الوضع ولاشارة ولا يخفى سخافته وقيل للصورة الجسماني بالعرض بتبعية
 اتصال الجسم التعليمي وفيه انك قد علمت ان الجسم مرتبة ماهيته متصل

وفصلها ليس مفهوم قلنا قابل الابعاد الثلاثة على الاطلاق وقيل هو
 مجموعهم امرين ثلاثة هو الطول والعرض والعمق الجسم وفيه ان هذه الابعاد

موجودة فيهم انهم فعل والجسم التعليمي موجود فيه بالفعل و
 قيل في الجسم اتصال واحد منسوب الى الصورة الجسمية بالذات والى

صفة اها بالعرض في اما ان يراد بالجسم التعليمي نفس يتعدا
 في

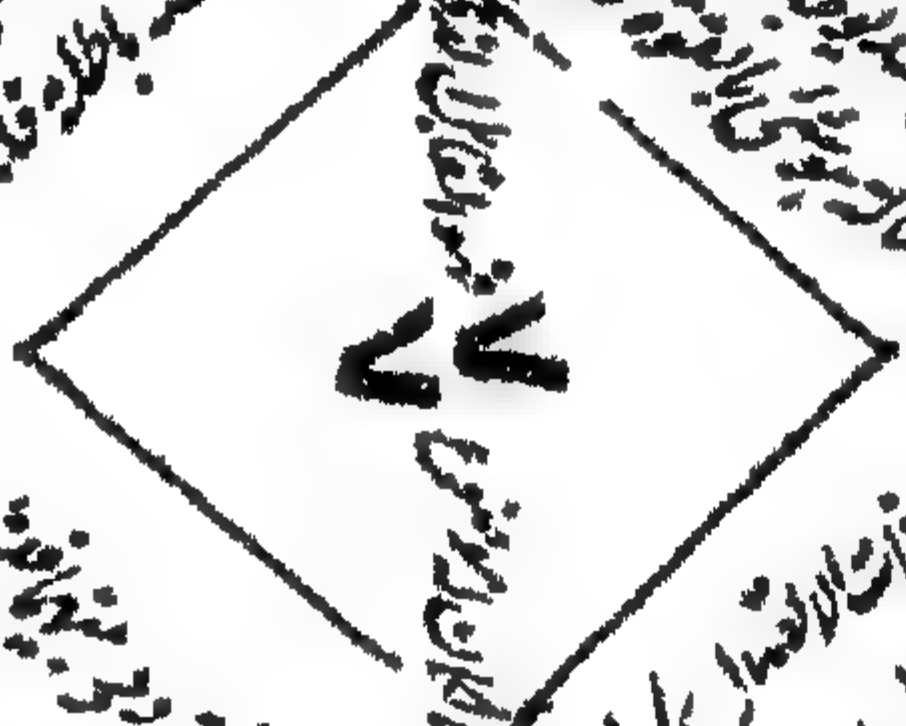
في

في

بل يكون مركبا من اجسام مختلفة الطبائع فلم يكن متصلا و احدا
 هف ولما ثبت ان الجسم المتصل قابل للانفصال فجاء انه يتجزأ بطرق
 عليه الانفصال في الخارج فيقول ويلزم من هذه الاثبات الهين على
 في اجسام كلها وبين الملازمة بقوله لان ذلك المتصل قابل
 للانفصال فالقابل للانفصال الحقيقة اتم ان يكون هو المستدار
 اي الجسم التعليمي واختلفوا فيه فقيل انه عرض متصل يمكن فيه فرض اجزاء
 ثلاثة متقاطعة بالقوائم واتصاله غير اتصال الجواهر امتد فعلى هذا
 يكون هناك متصلا بالذات احدهما جوهرا والاخر عرض متحدا في
 الوضع ولاشارة ولا يخفى سخافته وقيل للصورة الجسماني بالعرض بتبعية
 اتصال الجسم التعليمي وفيه انك قد علمت ان الجسم مرتبة ماهيته متصل
 وفصلها ليس مفهوم قلنا قابل الابعاد الثلاثة على الاطلاق وقيل هو
 مجموعهم امرين ثلاثة هو الطول والعرض والعمق الجسم وفيه ان هذه الابعاد
 موجودة فيهم انهم فعل والجسم التعليمي موجود فيه بالفعل و
 قيل في الجسم اتصال واحد منسوب الى الصورة الجسمية بالذات والى
 صفة اها بالعرض في اما ان يراد بالجسم التعليمي نفس يتعدا

[illegible][illegible][illegible]

ان كان عياناً عن حدوث متصليين او عدم ملكة ان كان عبارة عن زوال
 الاتصال عما من شأنه ان يكون متصلا فتعين ان يكون القابل
 معنى آخر وهو المعنى الذي اعلم ان اصحاب العلم الاول في انباء الهيولى التي
 احدثوا في الجسم الجوهرية على رآهم حقا الاولى ما ذكره المصنفين بها انه
 لا شك ان في الجسم جوهر متصلا في نفسه ومستلزم لا متصل
 نفسه هو المقتلار وعلى كل من التقديرين لا شك ان في الجسم شيئا
 يقبل الاتصال والاتصال فنقول هذان الامران في
 الذي هو متصل في ذاته ومتصل باتصال لازم والذي يقبل
 الاتصال والاتصال يكون متغايرين بحسب الخارج اذ لو كان المتصل
 والمستلزم للاتصال الذي هو الجوهر الممتد بعينه قابلا للاتصال
 والاتصال لنزم ان يقبل الشيء نفسه او المثلين احدهما لازم
 والاخر عارض وذلك حين طرأ الاتصال ويقبل ضده او عند
 اوضد لازمه او عدم لازمه وذلك حين طرأ الاتصال والاتصال
 باسرها باطلة فكذا المقدم فالقابل للاتصال والاتصال في
 الجسم شئ غير المقدار الذي هو متصل لذاته وغير الجوهر المتصل سواء
 متصلا بذاته او بلا نفسه الذي هو المقدار على اختلاف القولين بل المقابل
 معنى آخر هو المراد من الهيولى الاولى وتخصيصا بعد ما تمهلت ان الجسم
 من حيث هو جسم لا يقبل الاتصال قاعلي غط الشكل الثاني ان الجسم
 قابل للاتصال وليس الاتصال نفسه بقابل للاتصال فليس الجسم



(Marginal notes on the left side, written vertically from top to bottom):
 ان كان عياناً عن حدوث متصليين او عدم ملكة ان كان عبارة عن زوال
 الاتصال عما من شأنه ان يكون متصلا فتعين ان يكون القابل
 معنى آخر وهو المعنى الذي اعلم ان اصحاب العلم الاول في انباء الهيولى التي
 احدثوا في الجسم الجوهرية على رآهم حقا الاولى ما ذكره المصنفين بها انه
 لا شك ان في الجسم جوهر متصلا في نفسه ومستلزم لا متصل
 نفسه هو المقتلار وعلى كل من التقديرين لا شك ان في الجسم شيئا
 يقبل الاتصال والاتصال فنقول هذان الامران في
 الذي هو متصل في ذاته ومتصل باتصال لازم والذي يقبل
 الاتصال والاتصال يكون متغايرين بحسب الخارج اذ لو كان المتصل
 والمستلزم للاتصال الذي هو الجوهر الممتد بعينه قابلا للاتصال
 والاتصال لنزم ان يقبل الشيء نفسه او المثلين احدهما لازم
 والاخر عارض وذلك حين طرأ الاتصال ويقبل ضده او عند
 اوضد لازمه او عدم لازمه وذلك حين طرأ الاتصال والاتصال
 باسرها باطلة فكذا المقدم فالقابل للاتصال والاتصال في
 الجسم شئ غير المقدار الذي هو متصل لذاته وغير الجوهر المتصل سواء
 متصلا بذاته او بلا نفسه الذي هو المقدار على اختلاف القولين بل المقابل
 معنى آخر هو المراد من الهيولى الاولى وتخصيصا بعد ما تمهلت ان الجسم
 من حيث هو جسم لا يقبل الاتصال قاعلي غط الشكل الثاني ان الجسم
 قابل للاتصال وليس الاتصال نفسه بقابل للاتصال فليس الجسم

(Marginal notes on the right side, written vertically from top to bottom):
 ان كان عياناً عن حدوث متصليين او عدم ملكة ان كان عبارة عن زوال
 الاتصال عما من شأنه ان يكون متصلا فتعين ان يكون القابل
 معنى آخر وهو المعنى الذي اعلم ان اصحاب العلم الاول في انباء الهيولى التي
 احدثوا في الجسم الجوهرية على رآهم حقا الاولى ما ذكره المصنفين بها انه
 لا شك ان في الجسم جوهر متصلا في نفسه ومستلزم لا متصل
 نفسه هو المقتلار وعلى كل من التقديرين لا شك ان في الجسم شيئا
 يقبل الاتصال والاتصال فنقول هذان الامران في
 الذي هو متصل في ذاته ومتصل باتصال لازم والذي يقبل
 الاتصال والاتصال يكون متغايرين بحسب الخارج اذ لو كان المتصل
 والمستلزم للاتصال الذي هو الجوهر الممتد بعينه قابلا للاتصال
 والاتصال لنزم ان يقبل الشيء نفسه او المثلين احدهما لازم
 والاخر عارض وذلك حين طرأ الاتصال ويقبل ضده او عند
 اوضد لازمه او عدم لازمه وذلك حين طرأ الاتصال والاتصال
 باسرها باطلة فكذا المقدم فالقابل للاتصال والاتصال في
 الجسم شئ غير المقدار الذي هو متصل لذاته وغير الجوهر المتصل سواء
 متصلا بذاته او بلا نفسه الذي هو المقدار على اختلاف القولين بل المقابل
 معنى آخر هو المراد من الهيولى الاولى وتخصيصا بعد ما تمهلت ان الجسم
 من حيث هو جسم لا يقبل الاتصال قاعلي غط الشكل الثاني ان الجسم
 قابل للاتصال وليس الاتصال نفسه بقابل للاتصال فليس الجسم

(Marginal notes at the bottom, written horizontally from left to right):
 ان كان عياناً عن حدوث متصليين او عدم ملكة ان كان عبارة عن زوال
 الاتصال عما من شأنه ان يكون متصلا فتعين ان يكون القابل
 معنى آخر وهو المعنى الذي اعلم ان اصحاب العلم الاول في انباء الهيولى التي
 احدثوا في الجسم الجوهرية على رآهم حقا الاولى ما ذكره المصنفين بها انه
 لا شك ان في الجسم جوهر متصلا في نفسه ومستلزم لا متصل
 نفسه هو المقتلار وعلى كل من التقديرين لا شك ان في الجسم شيئا
 يقبل الاتصال والاتصال فنقول هذان الامران في
 الذي هو متصل في ذاته ومتصل باتصال لازم والذي يقبل
 الاتصال والاتصال يكون متغايرين بحسب الخارج اذ لو كان المتصل
 والمستلزم للاتصال الذي هو الجوهر الممتد بعينه قابلا للاتصال
 والاتصال لنزم ان يقبل الشيء نفسه او المثلين احدهما لازم
 والاخر عارض وذلك حين طرأ الاتصال ويقبل ضده او عند
 اوضد لازمه او عدم لازمه وذلك حين طرأ الاتصال والاتصال
 باسرها باطلة فكذا المقدم فالقابل للاتصال والاتصال في
 الجسم شئ غير المقدار الذي هو متصل لذاته وغير الجوهر المتصل سواء
 متصلا بذاته او بلا نفسه الذي هو المقدار على اختلاف القولين بل المقابل
 معنى آخر هو المراد من الهيولى الاولى وتخصيصا بعد ما تمهلت ان الجسم
 من حيث هو جسم لا يقبل الاتصال قاعلي غط الشكل الثاني ان الجسم
 قابل للاتصال وليس الاتصال نفسه بقابل للاتصال فليس الجسم

هذا هو الكلام الذي هو
على الكلام الذي هو

هذا هو الكلام الذي هو
على الكلام الذي هو

هو الاتصال نفسه واذا المكين الاتصال خارجا عن حقيقة
الجسم ولا كل حقيقة فهو جزء الجسم جزء آخر قيل الاتصال والاتصال
وذلك الجزء لا محالة جوهر محل الجوهر الممتد بذاته فهو الهيئات كما كونه
جوهر اقل بقاءه في حاله الاتصال والاتصال وتوارد الصور عليه لو كان عرضيا
يلزم من بقاءه بقاء جوهره مع هو موضوعه وعلى التقديرين يلزم
بقاء جوهره سواء بقى معه عرض ولم يبق وهو المظهر وأما كونه محلا للجوهر
الممتد فلا تصافه بالوحدة الاتصالية والكثرة الاتصالية
لأن الصورة الجسمانية بسيطة لا تصافه بذاتها لمعنيين بل ان
اتصافه بالوحدة الاتصالية والكثرة الاتصالية عين اتصافه
بالصورة الواحدة والصور لكثرة المعنى بالوحدة الاتصالية
والكثرة الاتصالية هو الصورة الواحدة والصور المتعددة لا غير
كما سبقت لاشارة اليه من ان الاتصال عين حقيقة الممتد بذاته
فاذا كانت الصورة الممتدة بنفسها نعتا لجوهر فالجوهر المنفرد يكون محلا
وفي هذه الجهة ابحاث البحث الاول ان بناءها على ثبوت الاتصال لا كذا
هو معنى الممتد الجوهري ونحن لا نفرض الجسم الاتصال لا كذا قيل انه
من فصول الكم وما سواه هم وما قيل من انك اذا شكلت الشععة
بشكل مختلف تغيرت ابعادها مع بقاء اتصال احد فغير مسلم
فان الشععة المتباعدة الاشكال لا تغرق في اتصال وتوصل فتراق
فالطاقة منها اذا جعلت مستديرة مجتمع فيها اجزاء كانت متفرقة

هذا هو الكلام الذي هو
على الكلام الذي هو

هذا هو الكلام الذي هو
على الكلام الذي هو



هذا هو الكلام الذي هو
على الكلام الذي هو

هذا هو الكلام الذي هو
على الكلام الذي هو

هذا هو الكلام الذي هو
على الكلام الذي هو

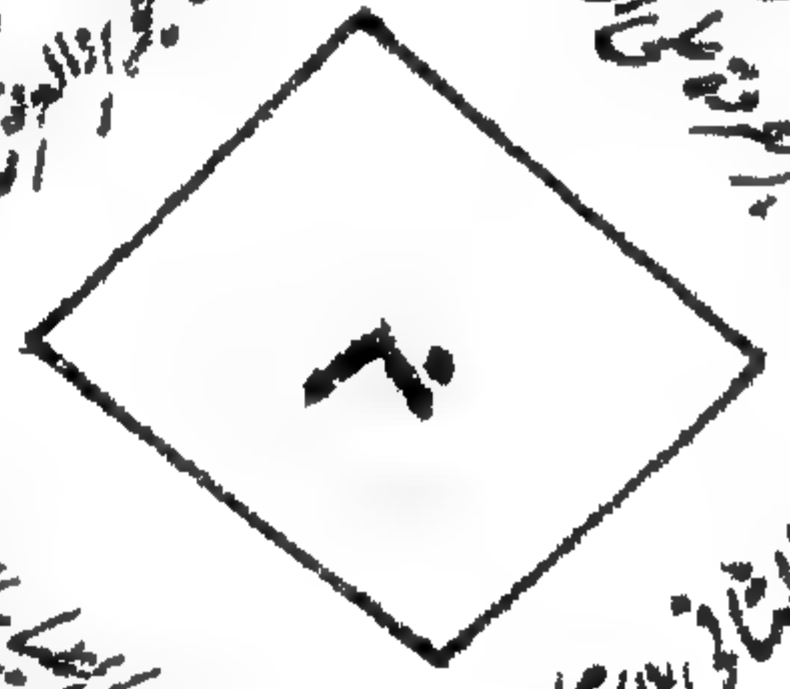
هذا هو الكلام الذي هو
على الكلام الذي هو

والتحقيق في حقيقة الاتصال
والفهم في حقيقة الاتصال
والفهم في حقيقة الاتصال

والتحقيق في حقيقة الاتصال
والفهم في حقيقة الاتصال
والفهم في حقيقة الاتصال

والتحقيق في حقيقة الاتصال
والفهم في حقيقة الاتصال
والفهم في حقيقة الاتصال

والتحقيق في حقيقة الاتصال
والفهم في حقيقة الاتصال
والفهم في حقيقة الاتصال



والتحقيق في حقيقة الاتصال
والفهم في حقيقة الاتصال
والفهم في حقيقة الاتصال

والتحقيق في حقيقة الاتصال
والفهم في حقيقة الاتصال
والفهم في حقيقة الاتصال

أما من المجرى عن الجاهات فلا يعاد وأقامنا لفظة الذات من الجواهر
الفردة متناهية أو غير متناهية ثم يعرضها التعلق بأكلياتها
ويلحقها الاتصال وقبول الانقسام إلى النهاية في مرتبة ثانية وكلها
باطل لا نقابلته إلا بجانها ما تصور إذا كان متصلا بالذات وما
يثبت للجوهر مرتبة ذاته فهو جوهر ثبت الاتصال الجوهري اقول فيه نظر
وله جواب أما النظر فهو أن هذا الكلام إنما يثبت امتناع
تقوم الجواهر بالعرض وهو غير تمام عند من جاز تركيب الجسم من جواهر
عرضها لا امتدادا فلا متناهية وان كان حاصلها في حقيقة الجسم
لكن لا يلزم على هذه المذهب جوهرا لا يقبل من تجزئ الكلام في الجزء الآخر
للجسم هم فيلزم كونهم أجورا كما لا يخفى على المتأمل لا نقول
هذا بعينه منقوضا بالصحي التي اثبتت فان الهيولى عندكم وإن كانت
متصلة بالاتصال مجردا من قبل لصديق لكنها في حد ذاتها ليست
بلا منفصلة فليكن الجسم وجوهرا أيضا كذلك وأما قولكم لو
كانت الأجسام فمجردة أن متصلة يلزم أن يكون أجورا لا يتجزئ كما
يستفاد من كلام الشيخ الرئيس في الحكمة الفارسية أو التي تدعى
ألا حياز فجابته أن عدم اتصاله في ذاته لا يستلزم انفصاله
في ذاته ولا خلوه عن اتصاله ولا انفصال بحسب الواقع وإنما يلزم ذلك
لو لم يكن عدم اتصاله بحسب ذاته عدم اتصاله في الواقع بل يجوز
أن يكون الجسم أمما متصلا بالاتصال عاجزا ومنفصلا بانفصال كل

والتحقيق في حقيقة الاتصال
والفهم في حقيقة الاتصال
والفهم في حقيقة الاتصال

حتى لا يلزم خلوه عنها كما هي فافهم عندكم في ذاتها لا متصلة ولا
منفصلة مع عدم خلوها عن الحاصل في الواقعة فقد ظهر ان قابلية
الابعاد وصلاحها لا يوجب ان يكون القابل متصلا في حد ذاته
واما الجواب فهو ان الهيولى وان لم يكن لها الاتصال لا الاتصال
مع بل نفس اتها بل بواسطة غيرها وهو الضورة الجوهرية الواحدة
او المتعددة لكن لا يلزم شي من الخدوات اذ ليس الهيولى مرتبة في
نفس لا متقدمة على الاتصال والاتصال مطلقا عند عدم اختلاف
الجسم بالقبيل عارضة فان له مرتبة وجود يتحقق في نفس الامر
فلا يلزم خلوه الهيولى عن الاتصال والاتصال والتعلق بالاحياء
والابعاد في نفس الامر وان لم يكن منشاء ذلك حيثية نفس
ذاتها فجوهرية الاتصال وتقوم الهيولى به يوجب ان لا يكون الهيولى
مرتبة في نفس الامر تكون بحسبها عارضة عن لحيار والابعاد وغير
ذلك واما لو كان عرضا فالجواب ان هذا فيه لازمة غير مبنية
كما لا يخفى على ذي بصيرة ثابتة وعن الثاني بان بقاء الجسم بنوعيته
في حالتي الاتصال والاتصال لا ينافي في كونه متصلا جوهريا انما
يلزم للمنافاة لو تعلق بخصه في تينك الحالتين وليس كذلك
اما القول بان كل ما لا يتغير بتغيره جواب ما هو فهو عرض فانما
يصح لو لم يتغير بتغيره اشخاص الجواهر واما اذا تبدلت الاشخاص
بتبدل ذلك الشيء فلا يلزم عرضيته كما ان استمرار طبيعة نوعيته

هذا فلا يمتنع له ان يكون في الحقيقة والوجود عارضا عن الاتصال لا في الحقيقة

هذا فلا يمتنع له ان يكون في الحقيقة والوجود عارضا عن الاتصال لا في الحقيقة

هذا فلا يمتنع له ان يكون في الحقيقة والوجود عارضا عن الاتصال لا في الحقيقة

٦١

هذا فلا يمتنع له ان يكون في الحقيقة والوجود عارضا عن الاتصال لا في الحقيقة

هذا فلا يمتنع له ان يكون في الحقيقة والوجود عارضا عن الاتصال لا في الحقيقة

ما رقبنا لهذا
المتن على وجهه
علا حسن

المتن على وجهه
علا حسن

المتن على وجهه
علا حسن

المتن على وجهه
علا حسن

و حفظا بتوابعه لا يتناول في جوهرية تلك الاشخاص و
عز الثالث بانها لا تخم ان مطلق الامتداد او الاتصال مفهوم واحد
وطبيعة واحدة بل ههنا اشتراك لفظي لا غير يطلق تارة على
مفهوم جوهرية واخرى على مفهوم عرضي البحث الرابع كتب ان
الجسم يخرج من اتصال جوهرية لكنه هو المقدار لا غير وليس في
الجسم متصل سواء وهو القابل للانفصال اما سميت مادة
ولا يجدي قولك انه لا يقع مع الانفصال لان الذي يبطله الانفصال
هو الاتصال المعارض للجوهرية وبيان ان لفظ الاتصال كما مر
يطلق على المعنى الاضائي الذي لا يتصور ان يعقل لايين شيئين سواء
كانا متعددين في الخارج ثم يحدث او يتوحد بينهما اتصال او
يتصور للجسم المتصل الواحد اجزاء وهمية فيقال عليها انها متصلة
بعضها ببعض ويكون في الجسم اختلاف عرضين قارين او
غير قارين فيقال ان محل احدهما متصل بمحل الاخر ولا شك في عرضية
الاتصال بهذا المعنى النسبي وهو الذي يقابله الانفصال فلا يصح ان يكون
جزءا الاخر جوهرية محض وقد يطلق على المعنى الحقيقية الذي لا يستدعي
ان يكون بين شيئين وهذا اصطلاح خاطئ يفهم الكافة من لفظ الاتصال
وهو الممتد الجوهرية على اصطلاحهم فلنقال ان يقول الاتصال بالمعنى الثاني
نفس الجسم وهو بعينه المقدار ولا يقابله الانفصال الانفصال يقابل الاتصال
بالمعنى الاول وهما يتعاقبا عليه مع بقاءه بعينه الحالتين وانما يقال ان الممتد

المتن على وجهه
علا حسن

المتن على وجهه
علا حسن

المتن على وجهه
علا حسن

المتن على وجهه
علا حسن



—

...

1.

子

10

一、二、三、四、五、六、七、八、九、十、十一、十二、十三、十四、十五、十六、十七、十八、十九、二十、二十一、二十二、二十三、二十四、二十五、二十六、二十七、二十八、二十九、三十、三十一、三十二、三十三、三十四、三十五、三十六、三十七、三十八、三十九、四十、四十一、四十二、四十三、四十四、四十五、四十六、四十七、四十八、四十九、五十、五十一、五十二、五十三、五十四、五十五、五十六、五十七、五十八、五十九、六十、六十一、六十二、六十三、六十四、六十五、六十六、六十七、六十八、六十九、七十、七十一、七十二、七十三、七十四、七十五、七十六、七十七、七十八、七十九、八十、八十一、八十二、八十三、八十四、八十五、八十六、八十七、八十八、八十九、九十、九十一、九十二、九十三、九十四、九十五、九十六、九十七、九十八、九十九、一百。

[illegible]

هذا هو المقادير في الجبر والهندسة

في الجبر والهندسة

أحد الصق الجسمية عندهم وهو الممتد على الإطلاق الذي
بحسبه يحس فرض الخطوط الثلاثة القائمة المتقاطعة في الجسور
الآخر المقدار هو الممتد لفرض الأجزاء الموهومة المشتركة الحد
الحدة في الجسم والأول مقوم للجسم الآخر عرض فيه والامتداد
بالمعنى الأول لا يتفاوت فيه جسم وجسم ولا يكون بحسبه ثمة
من الأجسام صغيرا وكبيرا وأجزاء ولا عدا أو معدو
ولا مشاركا ولا مباينًا بخلاف الثاني ولذا اشتهر بينهم أنهم قائلون
بالامتدادين وليس كذلك بل لا يكون في الجسم راسم الامتداد
واحد لكنه إذا أخذ بما هو هو أي من دون تعيين مقدار في
فوجوده محض عموم للجسم إذا أخذ على التعيين للمقدار متباينًا
كان أو غير متناه أي أخذ الجسم بحيث يمسر يكز أولًا آخر
ولا يمتد المسير ان توهم غير متناه فهو مقدار غير مقوم للجسم
عليه مع العرض ويظهر الفرق بينهما عندهم حين تخلخل الجسم
وتكاثفه لأحين توارد أشكال على الشععة فان هناك يتبدل نفس
المقدار وهو هنا يتبدل عوارضه التي هي مراتبها في الطول والعرض
والعمق وأما الشيء الذي هو أكثر الممتد بالمعنى الأول مطلقا واستدل
في كنهه عليه بوجوه ثلاثة أحدها أنه لو تقوم الجسم الموجود في الحيز
بامتداد جوهرية كان ذلك الامتداد أما كليًا أو جزئيًا لا جائز ان
يكون كليًا لان امتد من حيث هو كلي لا وجود له في الأعيان

في الجبر والهندسة

في الجبر والهندسة

في الجبر والهندسة

[illegible][illegible]

AC

باب الانتظام على الخدمية من العظماء على قدر ذرايع من الملوك من العظماء من العجمية مثلا سواد

۱۱ اعلم رحمہ اللہ کہ
 فلیس فی ہذا
 لایکون فی
 فی الخلق
 استحقاق
 جزو منہ
 واما
 جسم او
 الجسم
 اتصال
 ان لا یكون
 جوہر
 عام
 فی الخلق
 فی الخلق
 فی الخلق

الانفصال الجبري
بأنه لا ينفصل العرفي فاعلم
بالانفصال الجبري
بأنه لا ينفصل العرفي فاعلم
بأنه لا ينفصل العرفي فاعلم
بأنه لا ينفصل العرفي فاعلم

والله اعلم
بما لا يعلمون

والله اعلم
بما لا يعلمون

والله اعلم
بما لا يعلمون

والله اعلم
بما لا يعلمون

والله اعلم
بما لا يعلمون

والله اعلم
بما لا يعلمون

والله اعلم
بما لا يعلمون

والله اعلم
بما لا يعلمون

والله اعلم
بما لا يعلمون

والله اعلم
بما لا يعلمون

والله اعلم
بما لا يعلمون

والله اعلم
بما لا يعلمون

والله اعلم
بما لا يعلمون

والله اعلم
بما لا يعلمون

والله اعلم
بما لا يعلمون

والله اعلم
بما لا يعلمون

والله اعلم
بما لا يعلمون

ثم أورد معارضة على كلام الشيخ بقوله انه اختار في التلويحات
 ان الجسم العيني مركب من الجوهر الذي يسميه الهيولى ومن الاتصال و
 الامتداد والعرض فنقول الامتداد العنصر الذي اختار انه مقوم للجسم العيني
 بما كلفه وجزئي وكلاهما اطلاق على النعم التي ذكره في الدليل الاول
 فظاهر اما الثاني فليست الامتدادات المعينة مع بقاء الجسم العيني في
 الصورتين اللتين ذكرهما فان المقوم من الامتداد الذي ثبت عرضه
 بالتبدل ليس للجسم العيني غير كونه الامتداد مقوما للجسم لتبدله مع
 بقاء الجسمية وان كان الجسم امتداد عرضي باق واخر ائلك محركاته
 ليس فيه امتدادان عرضيان جزئيان فما التجابه عن هذا البحث فله جواب
 عرج ليله غاية ما في الباب ان المعنى الثاني هو جوهر عند الحكماء وعرض عند
 اقول فرب بين تركيب لشيء من مادة وضو كالجسم عند المشائين ودين تركبه
 من موضوع وعرض كالجسم عند صاحب التلويحات فلهذا ان يقول
 بقاء الجسم العيني المتقوم من جوهرين المتقوم كل منهما باخر مع تبدل
 احدهما غير صحيح عند الوحيد ان بخلاف الجسم العيني المتقوم من جوهر
 وعرض فانه لما يجوز عند العقل بقاءه والعينة بقاء احد الجزئين معا
 بعينه والجزء الاخر بعينه بل بوجه الامتثال فاذا ذكر ذلك الحق لا يصح
 للمعترض تحقيق الفرق بما ذكره يقال ان الشيخ لا يعمي اعترف بوجود الامتداد
 الجوهر في حكمته الا مشرقا فكيف يمتشي منه الاستدلال على نفسه ان يقول
 ذلك مع انه اعترف بامتداد المتقوم للجسم عند المشائين وقد علمت
 حاصره ان الشيخ الا انه اعترف بالاشياء الجوهرية والاشياء الجوهرية هي التي هي

والجسم العيني مركب من الجوهر الذي يسميه الهيولى ومن الاتصال و
 الامتداد والعرض فنقول الامتداد العنصر الذي اختار انه مقوم للجسم العيني
 بما كلفه وجزئي وكلاهما اطلاق على النعم التي ذكره في الدليل الاول
 فظاهر اما الثاني فليست الامتدادات المعينة مع بقاء الجسم العيني في
 الصورتين اللتين ذكرهما فان المقوم من الامتداد الذي ثبت عرضه
 بالتبدل ليس للجسم العيني غير كونه الامتداد مقوما للجسم لتبدله مع
 بقاء الجسمية وان كان الجسم امتداد عرضي باق واخر ائلك محركاته
 ليس فيه امتدادان عرضيان جزئيان فما التجابه عن هذا البحث فله جواب
 عرج ليله غاية ما في الباب ان المعنى الثاني هو جوهر عند الحكماء وعرض عند
 اقول فرب بين تركيب لشيء من مادة وضو كالجسم عند المشائين ودين تركبه
 من موضوع وعرض كالجسم عند صاحب التلويحات فلهذا ان يقول
 بقاء الجسم العيني المتقوم من جوهرين المتقوم كل منهما باخر مع تبدل
 احدهما غير صحيح عند الوحيد ان بخلاف الجسم العيني المتقوم من جوهر
 وعرض فانه لما يجوز عند العقل بقاءه والعينة بقاء احد الجزئين معا
 بعينه والجزء الاخر بعينه بل بوجه الامتثال فاذا ذكر ذلك الحق لا يصح
 للمعترض تحقيق الفرق بما ذكره يقال ان الشيخ لا يعمي اعترف بوجود الامتداد
 الجوهر في حكمته الا مشرقا فكيف يمتشي منه الاستدلال على نفسه ان يقول
 ذلك مع انه اعترف بامتداد المتقوم للجسم عند المشائين وقد علمت
 حاصره ان الشيخ الا انه اعترف بالاشياء الجوهرية والاشياء الجوهرية هي التي هي

[illegible]

لا تخبرني عن ابطال المتمد بالمعنى المذكور ففي غاية السهولة
بعد تحقيق ما ذكر في بيانه من انه لا يوجد بحسب بكونه كلاً
او جزءاً او ذاتاً او ماقصاً او غير ذلك فليكن منك على ذكر البحث
سليماً ان في الجسم باعتبار الامداد اصولاً ثلثة الاول جوهر غير خارج
عن مادة الجسم الاخران عرضان فيه زائدان عليه ينزل احدهما
عن الجسم بالتحلل والتكاثف والاخر ما هو الا شكل عليه لم يلقه
الجسم انفصل يجب ان يكون له امر جوهري فاللازم ليس لي ان الحقيقه
الجسمية يجب ان يكون لها قابلية للاتصالات ولا انفصالات
واما ان القابل يجب ان يكون واحداً بالوحدة الاتصالية فلا وانما يلزم
ذلك لو كانت الوحدة الشخصية مساوية للوحدة الاتصالية وهو غير لازم
فان الانسان الواحد والسير الواحد مثلاً له وحدة شخصية مع تالفه
منه منضم بعضهم بعضاً الى بعض بل لا لازم ان يكون القابل للاتصال
ولا انفصال امراً واحداً شخصياً ويجوز ان يكون ذلك الواحد امراً
متصلاً بذاته ومع استمرار وحدته الشخصية يتعاده اتصاله الذي
في لاحداث يقول الانفصال لا ينافي الاتصال بل انما ينافي وحدة
الاتصال فما كان متصلاً واحداً بعينه صار متصلاً متعدد اقامته
لجوهري باقي في الحالين والزوال فما هو لعارضه اى الوحدة والكثرة
والجواب عنه على ذكره بعض لا ذكياً بعد تفهيد ان وجود كل شيء عبارة
عن نفس تحصله وموجوديته سواء كان في العين وفي العقل فانه مساو

[illegible][illegible]

الاولى ان نمتد مقدمة
الوحدة الشخصية والكترة
للكثرة الشخصية وهذا

على وجه ان
الذات اذ تجد مع كثرة الدلائل
ان تعبر الذوات كثرة في كل
صدا اذا تم هذا ان المقدمتان في
الكل هي في غير عند ورد
بيان اخرى

من ان التصلب وحيث هو
الانفصال من ان التصلب
من ان التصلب من ان التصلب
من ان التصلب من ان التصلب

بأنه قد تم التوصل إلى الحاصل
من استيعاب ما في القاموس من
الألفاظ والأشياء
على وجه من إله النظر فيها
نظرياً لا يدرك من دليل فن
التي كانت على الألفاظ
والأشياء

تغیبات الحوادث الغیبیة
الاجزاء واما حوادث الغیبیة
بعد ذل تغیبات الحوادث

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
في ذلك النصف حتى يتردد
بمنه والحق

من دقتها دقتا و بهر دقتا دقتا

۱۵۰ - در این کتاب

الاختصاصية البروفيسورة د. روزا القسبي عيسى (ز. هـ) استشارية في الاجتماع والعلوم

انضمموا الى الصلوة ويؤدون الاذان والاقامات مع قطع التلويح والافاض بالركعة الاولى الى اسفل من الزنوف فبذلك رويته

٩
 كما تقدم على قول
 باب المسمى
 وشروطه
 ١١٢
 آية الخ
 الصورة
 نفسا واحدا
 بالذات
 المسمى
 الصورة واسطة
 لقياسها
 والابواب
 الصور
 والابواب
 الصور

97

وجود الآخر وتخصبه فامتد بمعية القابل للأبعاد مطلقاً لم يتغير
وجوده ولا تشخصه بل يقول القابل للأبعاد حقيقة منحصرة
في شخص واحد له مقدار واحد بجل السباحة وهو ما حواه السطح
الأعلى من الفلك الأعظم سواء كان في اتصال واحد أو في
اتصال متعدد حادثاً أو فطرياً وهذا الشخص امتد له تعيين
واحد ذاتي مستمراً له أيضاً تعييناً آخر متبداً له خاصية
فيه من قبل تعيينات مقدارية وهذا إما أن هيئ لاسطقساً
عند كل شخص أحد لا يؤول وحده الشخص في مراتب تعدد
الصورة الجسمانية ووجدت في عند تواردها الانفصال والاتصال
فإن قيل الهيولى لما كانت أمراً مبهماً يمكن الحكم ببقاء ذاتها
حين تعدد الاتصال وحده بخلاف الحليم كون ذات الهيولى أمراً مبهماً
بالمعنى الذي لا يحسم أجزائه في ذات الجسمين ولا مبين بعد ذلك
معنى إجماع الذات في الهيولى كإفهامه بعض من أهل التدقيق
أنها ذاتها لا تعدلها ولا تحصل ولا طية ولا جزئية ولا عموم
ولا خصوص وإنما تتصف بشيء من تلك الأوصاف بسبب قتران الصورة
أدق سبق أن الوجود لا ينفك عن الشخص بل يستمر به استمراره
ونزول بزواله فبقاء الوجود مع زوال التعيين والوحدة غير معقول
أما المعقول في هيولى العناصر إنما متعينة لذاتية الصورة فلو
تعييناً تعين مستمراً أو تغير متبدل عرضي فلنا أن نقول في الجواهر

100

لا نقسم ما في الدنيا من متاع
 الا على ما في القرآن من انوار
 فانما الدنيا دار فانية
 وما فيها الا متاع زائل
 والدار الآخرة دار باقية
 وما فيها الا متاع دائم
 فمن اراد ان ينجى نفسه
 فليترك الدنيا والآخرة
 ويكن في الدارين حاكما
 فان الدنيا والآخرة
 داران متتابعتان
 فمن اراد ان ينجى نفسه
 فليترك الدنيا والآخرة
 ويكن في الدارين حاكما

[illegible]

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

[illegible]

في كل واحد من هذه

فان كان الجسم الواحد متعديا على ذاته فانه متعديا على غيره

فان كان الجسم الواحد متعديا على ذاته فانه متعديا على غيره

فان كان الجسم الواحد متعديا على ذاته فانه متعديا على غيره

٩٤

فان كان الجسم الواحد متعديا على ذاته فانه متعديا على غيره

فان كان الجسم الواحد متعديا على ذاته فانه متعديا على غيره

وان كانت متعددة فتعد بها اما ان يكون حادثا بانه انفصال او مفعولا بحسب الذات فان كان حادثا فخذ وثه بعد انعدام مادة الجسم الواحد ومع بقائها مغلي لثاني يلزم كون ذات واحدة شخصا واحدا فاسرة واشخاصا متعددة اخبركم وعلى الاول يلزم التسلسل في المواد اذ كل حادث عندهم مسبق بمادة قابلة له وهي ايضا حادثه على التقدير المذكور ومع ذلك فهو ينافي مقصودهم من وجود امر يكون باقيا في حالته الفصل والوصل التلايكون التفرق اعلا ما بالكلية والوصل ايجادا ولو كان التعدد واقعيا في المادة بمجسمة كمان الجسم المفرد مشتملا على اجزاء غير متناهية حسب قبوله للانقسامات الغير المتناهية اذ لو لم يكن عدد تلك المواد غير متناهية بل واقفا عند حد لوقف عدد انقسامها للجسم اذ وصلت الى ذلك الحد وليس لك هف والكواب ان الصوري وان كانت واحدة في حذاتها وشخصيتها لكن لا تحقيا لقبول الاشارة الحسية ولا ايجادا المقدرية وتخصيص الاحياز والجهات وحصول الفصل والوصل والوحدة والتعدد بالذات بل بما تنبأ شي من تلك الاوصاف بالعرض بعد تعيينها المستفاد من قبل الصق الجسمية ولا يلزم مما ذكرنا كون الصق من المفارقات في مرتبة ذاتها او متالفة الذات من الجاهل المتفاصلة الغير المتجزية متناهية او غير متناهية كما

فان كان الجسم الواحد متعديا على ذاته فانه متعديا على غيره

فان كان الجسم الواحد متعديا على ذاته فانه متعديا على غيره

[illegible][illegible]

في هذا الموضع من غير ان يفسد
نعم في بعض النسخ من غير الواضحة
قوله صولوا الى ما اعطيت
التي وخرجه قوله عليه السلام
قوله بطلان وصلة الاتصال انه يكون
وهو في بعض النسخ وصلا في جميعها
ان الوصلة الشخصية لمعنى ذلك ان الوصلة
الاتصالية كانت وصلة اتصال اي
بما بين الوصلة الاتصالية بالحيثيات
المكتبة والاتصالية بالحيثيات
واقع في بعض النسخ
عندهم
تخصيصه بما هو المستلزم
بحرارة

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
 من دعوى كونه
 هذا ليس هو قولا على هذا الوجه
 كما هو ظاهرنا في
 في حكمة الاشراق ومن جمل الحيل
 قول الشافعي ان الوعد في حجب
 الوجود سلبية محتاجان لا يستقيم
 وفي غيرهما بما يشهد به سلبه
 والحدوث في وجوده وكذلك
 ولطاش ان يقول هذه الوعد
 لا يمتنع عليه
 به ايضا واجبا لوجوده فانقول
 القصور واجب ثانياه فكل الضال
 فذلك كما دار الجوز
 حقه فقلت لا غير انتهى فلهذا
 يقال ان الوجود لا يمتنع

[illegible]

مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران

[illegible]

من حيث القوة والقدرة
التي هي في الحقيقة
التي هي في الحقيقة

من حيث القوة والقدرة
التي هي في الحقيقة
التي هي في الحقيقة

من حيث القوة والقدرة
التي هي في الحقيقة
التي هي في الحقيقة

من حيث القوة والقدرة
التي هي في الحقيقة
التي هي في الحقيقة

من حيث القوة والقدرة
التي هي في الحقيقة
التي هي في الحقيقة

من حيث القوة والقدرة
التي هي في الحقيقة
التي هي في الحقيقة

من حيث القوة والقدرة
التي هي في الحقيقة
التي هي في الحقيقة

من حيث القوة والقدرة
التي هي في الحقيقة
التي هي في الحقيقة

والله اعلم بالصواب

فلا يكون من باب
الانضاد أو تقنين المادة
للقوة ولا شك من
حيث العملية التي
تتمتع في القسم فلا بد
من مبدأ آخر في ذات
النظم فيكون مركبا
من المادة والقوة
وهو المطلوب ١٣ عماد
للعنيد في هذا المطلب
ان حيث القوة

[illegible]

فی موضوع واحد را با
 یکسین آیتی واحد
 دان آن حال شما علم است
 موضوع یک یک
 موضوعها را با یک
 دان آن یک یک
 در کل ضمیمه آه قال شاعر
 فها هو حکمته و شاعر
 اختلاف را در وجه و کیفیت
 توقع غرض من تعیین
 و تعیین را با یک
 بلکه توضیح این که
 و تعیین را با یک
 و تعیین را با یک

قوله قول الاول ان اوصافه
ان بطلان الشق الاول من اوصافه
بطلان الثاني والبقية لا تستمر
الحيثية حتى ينفرد من اوصافه حيثية
الحيثية غايته في الباب انكم تقولون
ان الحور النقيس لو كان قبل القوة
يقاوه عن تحقق بالقوى عليه والاعراض
باللزم لا يصح الا انفصال فتقول ان
انضم وان انشأ الحور النقيس بان
الانفصال الزمان في زمانه فان
بالانفصال في زمانه فان
انضم وان انشأ الحور النقيس بان
الانفصال الزمان في زمانه فان
بالانفصال في زمانه فان

وَالْمُتَّقِينَ الَّذِينَ كَانُوا يَنْتَظِرُونَ
يَوْمَ يُسْعَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَنْقَسُونَ
أَلْفًا وَخَمْسِينَ عَشْرًا مِمَّنْ كَانُوا
يُتَوَكَّلُونَ عَلَىٰ آلِهَةٍ مَّا دُونَ
اللَّهِ قُلْ إِنَّمَا يُتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ
إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي
يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ
اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ولكن لا يكون علما محتابا بل لما حط من الثبات فانها عدم شيء عما
 من شأنه ان يكون وجود ذلك الشيء له او لغيره والجنس ولكن ليس
 بالفعل حاصل كجائين في قاطيعه بايل المنطق فلا بد له من مبدأ
 والمبادي الاشياء الطبيعية تتحصر في اربعة مادة وصورة وقاعل
 وغاية والثلاثة الاخيرة اما هي مبادي لفعلية تلك الاشياء فلا يمكن
 ان يكون شيء من العمل مبدأ للقوة والقدرة ان المادة كما يظهر
 من تعريفات تلك العمل فانهم من الصلوة بالعلة التي هي جزء من قيام
 الشيء يكون به هو ما هي بالفعل والمادة بالعلة التي يكون الشيء بها هي ما هو
 بالقوة والفاعل بالعلة التي تقيد وجود مباديها كذا هي من حيث هو بين والفاعل
 بالعلة التي يفادها وجودها فاذ لم تكن حيثية القوة مشتقا
 الا من المادة فحيثية الفعل لا تستفاد منها ولا كما كان شيء واحد
 مبدأ لحيثيتين مختلفتين بحسب خلقه فاذ حصلت لشيء واحد
 حيثية القوة والفعل معا فلا بد له من مبدأين هما منشئان
 لثبتهما لحيثيتين فالانصال الحادث في الجسم لا بد له من امر يكون
 الانصال بالقوة وهو الحيوان ومن امر يكون هو بالفعل هو الصلوة
 فالجسم مركب من هاتين هاتين الدليل منقوض بالنقل لانسانية
 اذ هي من حيث ما هيها بالفعل والصلوة قبول المعقولات فكبر
 القياس الاول وهو من كل ما هو بالفعل لا يكون بالقوة فيكون
 منقوضا بغيره من اشكال الثالث وهو ان النفس الانسانية امر بالفعل

انما هو بالصفات كالقوة
 والحيثية مثلا فالجسم
 البسيط والعنصر ما انفك
 ولا ينفك عن ذاته بنفس
 ذاته مبدأ للصلوة
 والقوة كالواجب
 سبحانه تعالى مبدأ للعالم
 والقدرة وما لا يتصور
 البسطة ومقتضى ان يكون
 التفسير نقطه دون
 ليس هو القائل ويقول
 كلاما في الاسماء الطبيعية
 انما حسن احمد الله
 الله اقول ما ليس بالبدن



انما هو بالصفات كالقوة
 والحيثية مثلا فالجسم
 البسيط والعنصر ما انفك
 ولا ينفك عن ذاته بنفس
 ذاته مبدأ للصلوة
 والقوة كالواجب
 سبحانه تعالى مبدأ للعالم
 والقدرة وما لا يتصور
 البسطة ومقتضى ان يكون
 التفسير نقطه دون
 ليس هو القائل ويقول
 كلاما في الاسماء الطبيعية
 انما حسن احمد الله
 الله اقول ما ليس بالبدن

انما هو بالصفات كالقوة
 والحيثية مثلا فالجسم
 البسيط والعنصر ما انفك
 ولا ينفك عن ذاته بنفس
 ذاته مبدأ للصلوة
 والقوة كالواجب
 سبحانه تعالى مبدأ للعالم
 والقدرة وما لا يتصور
 البسطة ومقتضى ان يكون
 التفسير نقطه دون
 ليس هو القائل ويقول
 كلاما في الاسماء الطبيعية
 انما حسن احمد الله
 الله اقول ما ليس بالبدن

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب
بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبدمناف

[illegible][illegible][illegible][illegible]

و قد فعلنا انما ان الله و ان
خالق البشر يجيبان يكون
شرا عنه العبد لم يتوب
طوبى لمن كان من
هو عن شان

و قد فعلنا انما ان الله و ان
خالق البشر يجيبان يكون
شرا عنه العبد لم يتوب
طوبى لمن كان من
هو عن شان

[illegible]

[illegible][illegible]

وجوبه بآیات مستظهره انتفاء العقاب عن ثواب
 عمل استقامه الحال لثبات حاله لا فساده
 واما الحال وکلان وجوده المقبول بان
 استمره عدم العقاب بهر العلوم
 بطلان تمامی عقده وراثت استصحاب
 انها هو را الا باسنادین و درین
 القائلین این التصار و سبب
 لیس القائل الاول فسطاطه
 ان یکفیه بآیه متنته من ذلک
 رحمه الله علیه قول و اما
 لایه و باین سوال بنفد شریعت
 قالوا ان وجوده استقامه
 فی وجوده و العرف بالثبات
 رضول الیوم و البسیطه
 و باین و الا و باین

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

2/10/67

✓

شاہجہان علی بیگم

مجلس

1990

100

100-443887-100

1990

100

[illegible][illegible]

الفصل في: هو صورة عقلية باعتبار اختلاف الاشياء لا شيء يكون.

الجسمانية بالصفة المدونة اي عيوان ليعاد الى الخارجه فصله
مع بقاء جنسه فان الحب المفقود اذا لم يعلو عليه لا يفضال بحدام فصله

الذي هو مفهوم قولنا المبدأ في الجملات الثلاث على إطلاق الاستلزام

الحيوان صوره هي الصورة الجسمية وهو المثل اقول وهذا الوجه ايضا قربة

لما أخذ من الأولين وغيره عليها أكثر المناقشات التي سبق ذكرها كما ينظر
بالتام ما ذكرنا الكلام فيها وعلما بما خافه التطويل في كلامه باب الله وعلما بالحق

وظم الصريحاً الجيزة الرابعة ما في بعض المحققين من متأخري أصحابنا

الخاضع لله عز وجل بنحو ما لا إشعار به ولا قول المنهية
الشعرية وان كانت الممكنة. وما وجد عن الشيخ من الحقيقة والوجه الحق

[illegible]

عمر بن الخطاب

المحقق الميرزا محمد باقر الكاشغري

جانب دیگر از این موضوع، بررسی نقش دولت در توسعه صنایع است. دولت می‌تواند با ارائه تسهیلات مالی، معافیت‌های مالیاتی و حمایت‌های فنی، به رشد و توسعه صنایع محلی کمک کند. این امر به ویژه در کشورهای در حال توسعه، که صنایع محلی با چالش‌های متعددی مواجه هستند، اهمیت ویژه‌ای دارد.

وَالْبَدِيعُ الْغَفَّارُ وَجَبَّ سَمْعُكَ لِقَوْلِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ
وَلَا مَهْذَابَ لِمَنْ يَأْتِيكَ مِنَ الْمَوْتِ وَالْحَيَاةِ وَلَيْسَ كَذِبًا بَلْ رَحْمَةٌ

Handwritten text in Urdu script, likely a continuation of the historical record or a related document, written in a cursive style.

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

۱۱
 سوره الفاتحه
 بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 الرحمن الرحيم
 مالك يوم الدين
 اياك نعبد
 و اياك نستعين
 اهتدنا لهذا
 و كنا له على بصيرة
 اهدنا الصراط المستقيم
 صراطك الذي لا نولج
 فيه الغلظة ولا الرقة
 و لا جدب فيه ولا عترة

لا كانت تكتب القصة
 المحقة كالمطرب بها القدر
 المحرور من عباد الرحمن
 القصة عندهم
 محبة الله والرسول
 جوسر كان اذ عرفوا القوة
 كذا في بعض النسخ
 وقال الكرام
 عالم الغيب ليس افاضه
 قد تخرج من الاقصى الى
 ان الغيب من الامم
 علام ان يكون له
 ولا خلاف في ان الغيب
 دون بعض من الانبياء
 دون بعض من الرسل
 دون وقت ان

وقد بطلان إعمال القوة رائدة فهو الشق الثاني فنقول تلك القوة ان كان من اللوهم
 عاد السؤل في لزومها وان كانت من المفارقات عن محلها فبعد
 للمفارقة عدمها لان وجودها التامعت في نفسه هو تعيينه وجوده
 المحذور عدمه عن المحل هو بعينه عدمه في نفسه واذا عدمت وجب
 ان تزول الملازمة لزوال ما يقتضيها وذلك محذور ما الشق الثالث
 وهو ان سبب اللزوم امر ميان مجرد بالكلية عن الاجسام الجسمانية
 فنقول لما كانت نسبة القوة للجدة الى جميع الاجسام نسبة واحدة
 فلم يكن اقتضاؤها لموصوفية بعض الاجسام بالفلكية اولى من اقتضاها
 لتلك الموصوفية في سائر الاجسام فلا بد لحصول الاولوية من محض
 بالفلك لا يمكن حكاية فيه فيجب ان تكون الفلكية انما لزمته خصوصية الفلك
 بسبب حلت تلك الجبرمية فيه حلت الفلكية وما يلزمها وذلك الشق يقضيه
 الحق معاً فلا جرم صار مقارنة الفلكية لجبرمية بمقارنة واجبة فاذن لم يجر
 الفلك محذور هو المستحيل بالحق ويجب ان تكون مخالفة لحيث سائر
 الاجسام والاعادات المحالات المذكورة واذا اثبت احتياج الاجسام
 الفلكية الى الحيوان وجب احتياج الاجسام العنصرية اليها كما في عكس ذلك
 حيث يلزم احتياج العناصر الى الحيوان بحسب شأن الفصل والوصل مثلاً
 ويظهر في سائرهابانها ان الذي سيجي فثبت احتياج الاجسام كلها
 الى الحيوان وهو نظم هذه تحرير المحجة الى ذكرها صاحبها بحث المشرقية
 قال وقد وردت على كثير من الاذكياء فاذكر في شئ من مقداتها واول

[illegible]

۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲

[illegible][illegible]

[illegible]

الكلية الحربية
القاهرة

۱۰۸

[illegible]

[Handwritten signature]

الكاشف الذي وان كانت محتاجة اليه لزوم حلولها في جميع الاجسام
 وعلى هذا القول بان الافتقار يمكن ان يكون ناشياً عن الامور الخارجية
 وان الطبيعة من حيث هي لا تقضي لذة انشائها من لغناء والحاجة مدفوع
 كلما قيل من انه اذا جبر كون الاحتياج وعدمه مستندين الى امور خارجية
 فلا قطع النظر عن الامور الخارجية لو كان الحكم ثبت الاحتياج ولا بعده
 فيلزم ارتفاع النقيضين فانحالية الارتفاع النقيضين بحسب ملاحظة
 العقل وان كانت تلك ملاحظة من انحاء وجود الشيء في نفس الامر لا بعمل
 العقل منطوق فيه كما هو مذكور في موضعه بل لما قيل من انه لو لم تكن الصورة
 الجسمية لذهاتها ولا ملامحها لاحتاجة الى المادة بل يكون احتياجها في
 بعض الافراد مستنداً الى حالة خارجية عنها وعن علة ذاتها من حيث هي كما
 يصح لصورتها وحالة مقابلة الموضوع ومقارنته فان الصورة المقترنة بالحل العلة
 خارجية اذ الوضعية من حيث هي هي نفع النظر عن علة اقترانها به يجب عز عند
 العقل اقترانها عنه وذلك بطبيعة ضرورة ان الوجود لا ينفك عنه لا قتران
 الى المحل بل يهتدوا وانفككت وتقلبت وتشكلت فانفككت فاحتاجت الى المادة
 ولما كانت الجسمية المطلقة ماهية ^{شبه} لونية لا يختلف افرادها بالفصول
 الذاتية بل بالواقع الخارجية وقد تحقق الالوان في الخارج كقوة الجسمية
 في وجودها على المادة ولا تتوحد في ذاتها اذ الحاجة والغنى الوجودي انما يثبتان
 بالقياس الى الحل لا لاجل ذاته لا لاجل غيرهما اذ ثبت افتقار الجسمية الى المادة من حيث
 جسمية فلا يثبت لها لاجلها في ذاتها عن المادة فكل جسم مركب من الصبغة

[illegible][illegible]

هذا هو المقصود من قوله ان الجسم لا يتصور الا بالخواص الخارجية

قوله ان الجسم لا يتصور الا بالخواص الخارجية
انما هو لبيان ان الجسم لا يتصور الا بالخواص الخارجية
فان الجسم لا يتصور الا بالخواص الخارجية
فان الجسم لا يتصور الا بالخواص الخارجية

والصواب ان الجسم المطلق طبيعة نوعية لا يختلف افرادها الا بالخواص الخارجية
فبانه على ما هو مذكور في كتب الشريعة ان جسمًا اذا خالف جسمًا آخر في ان
احدهما حار والاخر بارد وفي ان احدهما انسان والاخر خشب فليس الاختلاف
بين الجسمين كالاختلاف بين مقدارين في ان احدهما خط والاخر سطح فان المقادير
لا وجود له في العالم الا بان يكون خطًا او سطحًا وليس اقل من صورة الانسان
او صورة الخشب كالجسم كقتران فصل الخط او فصل السطح بالمقادير الجسمية
متصورة اينما وجد بالاسباب التي لها توجبها وهي جسمية فقط بلا زيادة
والمقدار لا يتصور وجوده وهو مقدار فقط بلا زيادة بل المقدار لذاته يحتاج
لفصل حتى يوجد شيئًا متصلاً وتلك الفصول ذاتيات لها لا يصير مجزئاً
سواء المقتدر المطلق فيكون مقداره انما يخالف مقداره في اصله بالذات
بجلا صورة الجسم بها طبيعة متحصلة لا اختلاف فيها ولا يخالف مجزئاً
مجزئاً جسمية اخرى بفصل داخل جسمية ولا يقع الجسمية انما يلحقها
على انه شيء خارج عن طبيعة باهي ذك سبعة واحدة نوعية اقول حاصل كلامهم
ان اذا نظرنا الى افراد الصلحسية ونعلمنا كما بما هي واحدة لها مشتركة
وامر متحصل هو مفهوم في الجبر انما بالابعاد على الوجه المذكور ولا اعتبار
بينها كجسم انما يحصل له ان حتى اذا جردناها عن اللوح والحوار
بحيث ان تلك الحقيقة المتأدية بالصلح جسمية فليما انها حقيقة نوعية
مشتركة بين افرادها ذلك ان تلك كانت حقائق افرادها كالجبريد عن البرزخ
المخصصة غير الحقيقة انما بالصلح الجسمية كما صابنا لها او مستحالة عليها

قوله ان الجسم لا يتصور الا بالخواص الخارجية
انما هو لبيان ان الجسم لا يتصور الا بالخواص الخارجية
فان الجسم لا يتصور الا بالخواص الخارجية
فان الجسم لا يتصور الا بالخواص الخارجية



قوله ان الجسم لا يتصور الا بالخواص الخارجية
انما هو لبيان ان الجسم لا يتصور الا بالخواص الخارجية
فان الجسم لا يتصور الا بالخواص الخارجية
فان الجسم لا يتصور الا بالخواص الخارجية

قوله ان الجسم لا يتصور الا بالخواص الخارجية
انما هو لبيان ان الجسم لا يتصور الا بالخواص الخارجية
فان الجسم لا يتصور الا بالخواص الخارجية
فان الجسم لا يتصور الا بالخواص الخارجية

قوله ان الجسم لا يتصور الا بالخواص الخارجية
انما هو لبيان ان الجسم لا يتصور الا بالخواص الخارجية
فان الجسم لا يتصور الا بالخواص الخارجية
فان الجسم لا يتصور الا بالخواص الخارجية

[illegible]

واما حقيقة واحدة وانما هي تلك الحقيقة
 ايضا شاعرة لذلك لان الحواس
 بعض الانواع في نوعه وتوحيش من افراد
 لها شعور بالانواع وتوحيش من افراد
 ان الحكم بالانواع وتوحيش من افراد
 يدعى وهو كذا وتوحيش من افراد
 هو الصواب في قوله فاما
 انما جواب في قوله فاما
 المثال في قوله فاما
 الامر في قوله فاما
 الجسمية في قوله فاما
 في قوله فاما

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

وبالعكس من الانفكاك الرافع للاتحاد والاقصال الرافع للاثنينية لا جعل الترتيب
طبيعية الاستعداد المشترك بينهما فيلزم من ذلك اثبات الهيولى لا جواز انفكاك
بجانب الطبيعة الاستعدادية يكفي في الاحتياج للجوهر القابل وان عاق عن ذلك ما
خارج عن تلك الطبيعة ثم انزل ثم قال العبد ذلك ولعل هذا العائق اذا كان
لازما طبيعيا كان الاثنينية بالفعل لا فصل بين اشخاص نوع تلك الطبيعة
بل نوع في شخصه اقرا هو اداة على الخلق ان الجوهر الممتد لونه ما يمنع عن
الانفكاك والانتفاء بحسب الطبيعة فلا بد ان تعد اشخاصه الجوهرية لا ينحصر
في شخص او نوع شخصي ككل ومنها قابلية للانفكاك بالثبوت السابق مع جزمنا
هذا حلفنا كالجوهر لانه لا يتعد الاشخاص باليدية فاعلم انما نعلم من
قبول الفصل والوصل في الجملة من حيث طبيعة وان كان لا بد للبعض افرادة كالفلك
والاذا كان
العائز مقاربا لقياس الطبيعة وان كان لا بد بالقياس في معتبر كل فرد واداة
لا ياتي
عن قبول الانفصال والانتفاء من حيث حقيقة ماهيته وذلك هو الوجه في جواب القائل
عمى الاحتياج الى الهيولى في الاجتماع وهو المرام ثم اقول طبائع الافلاك
اي صولها النوعية كانت مانعة عن قبول الانفصال لانفكاك
ومقامه الاستعدادية الحرة التي ليست مباحة مباحة ام هي دافعة
الفلك في محالة كل نوع في نفسه يخص في شخص واحد غير ان كل واحد منهم
اذا لم يتحقق من بين اثنين من نوع واحد يصير بينهما اوصال وقد حصل
بين اثنين من النوعين الواحد منهما واحد بين الجزئين فهو من مائة
من الانفكاك بين اثنين الفلكيين والكوكبيين فيلزم في قولهما قسم الانفصال

[illegible]

الاحكام التي هي في هذه النسخة
من نسخة المخطوطات التي هي في
مكتبة الامام الخليلي رحمه الله

مجلس اول

والوجه من المانع ذاتي كما هفت ولهذا احكموا بامتناع الاثنينية
 في الافلاك من حيث الطبيعة العقلية وان جاز من حيث جسميتها ولكن
 يراد عليهم النقص من وضع من افلاك فيه الكوكب والتدوير متمايزا لغيره
 متباينها فيمكن على غير الجرمين الذين على جسمين الكوكبين المتباين ما
 عليها ويصح عليها ما صح على غيرها فليزجوا ان افلاكها خارجي على افلاك
 من حيث هو فلك فاعتدوا باصل القطر يعارض بمثله في شخصه
 نزع واحد من الامتداد وهرنا من الكلام ما لا يليق ذكره بهذا المقام
 فصل ان الصورة الجسمية لا تتجزأ عن الهيولى لا يخفى عليك ان المقصد الفصل
 السابق لا يكون الا اثبات الهيولى ما المقصد في هذا الفصل هو انزومها
 المصروف فتكون المسئلة منه قولنا الهيولى ثابتة كما يدل عليه العنوان
 كل جسم مركب من الهيولى والصورة ههنا قولنا الهيولى غير متفكة عن الصو
 رة فانه هذا من ذلك فالقول باتحاد المقصدين كما وقع لهما كما في غير
 موصي نعم غاية ما يق هو ان كون الصو لذا انها محتاجة الى الهيولى ليستلزم
 امتناع تجردها عن الهيولى فلا ينبغي ان يجعل ذلك مقصدا مستقلا لراسه
 بل يقال بيانه الى ما سبق ذكره ويمكن الاعتدال عنه بان الغرض اقبابا ليل
 غير اذ كلفه فائدة جليلة هي مسئلة تناهي الابعاد وليستفاد ايضا منه
 ان التناهي والتشكل وامثالهما انما تعرض للجسم بسبب اشتراكه على المادة لا
 لو وجد قيدا اتحادا من حلولها في الهيولى فاما ان تكون متناهية او غير متناهية
 لا سبيل الى الثاني لان الاجسام بل الابعاد كلها متناهية ولا يمكن

١١٣

من السهل
 الاقحام على هذه السادة في افلاك
 كان في صدر تفسير كلام الشيخ
 بان الصورة لا تجرد عن الهيولى
 بل هي في افلاكها لا تتجزأ
 ثم في اثبات ان التناهي لا يتحقق
 لا بغير ضمان لان جسد المادة في
 الجسم لا يتجزأ عن الهيولى
 كون متفردة افلاكها في
 من الصورة لا يلزم اتحاد
 المقصدين بل ينبغي ان
 قيل على ان الهيولى
 ان التناهي
 والتشكل هما الغرضان من
 جسد المادة وهذا هو
 المقصد

الافلاك والوجه من المانع ذاتي كما هفت ولهذا احكموا بامتناع الاثنينية
 في الافلاك من حيث الطبيعة العقلية وان جاز من حيث جسميتها ولكن
 يراد عليهم النقص من وضع من افلاك فيه الكوكب والتدوير متمايزا لغيره
 متباينها فيمكن على غير الجرمين الذين على جسمين الكوكبين المتباين ما
 عليها ويصح عليها ما صح على غيرها فليزجوا ان افلاكها خارجي على افلاك
 من حيث هو فلك فاعتدوا باصل القطر يعارض بمثله في شخصه
 نزع واحد من الامتداد وهرنا من الكلام ما لا يليق ذكره بهذا المقام
 فصل ان الصورة الجسمية لا تتجزأ عن الهيولى لا يخفى عليك ان المقصد الفصل
 السابق لا يكون الا اثبات الهيولى ما المقصد في هذا الفصل هو انزومها
 المصروف فتكون المسئلة منه قولنا الهيولى ثابتة كما يدل عليه العنوان
 كل جسم مركب من الهيولى والصورة ههنا قولنا الهيولى غير متفكة عن الصو
 رة فانه هذا من ذلك فالقول باتحاد المقصدين كما وقع لهما كما في غير
 موصي نعم غاية ما يق هو ان كون الصو لذا انها محتاجة الى الهيولى ليستلزم
 امتناع تجردها عن الهيولى فلا ينبغي ان يجعل ذلك مقصدا مستقلا لراسه
 بل يقال بيانه الى ما سبق ذكره ويمكن الاعتدال عنه بان الغرض اقبابا ليل
 غير اذ كلفه فائدة جليلة هي مسئلة تناهي الابعاد وليستفاد ايضا منه
 ان التناهي والتشكل وامثالهما انما تعرض للجسم بسبب اشتراكه على المادة لا
 لو وجد قيدا اتحادا من حلولها في الهيولى فاما ان تكون متناهية او غير متناهية
 لا سبيل الى الثاني لان الاجسام بل الابعاد كلها متناهية ولا يمكن

من السهل
 الاقحام على هذه السادة في افلاك
 كان في صدر تفسير كلام الشيخ
 بان الصورة لا تجرد عن الهيولى
 بل هي في افلاكها لا تتجزأ
 ثم في اثبات ان التناهي لا يتحقق
 لا بغير ضمان لان جسد المادة في
 الجسم لا يتجزأ عن الهيولى
 كون متفردة افلاكها في
 من الصورة لا يلزم اتحاد
 المقصدين بل ينبغي ان
 قيل على ان الهيولى
 ان التناهي
 والتشكل هما الغرضان من
 جسد المادة وهذا هو
 المقصد

هذا الساقان هذا محال واعتبر عليه الشيخ في السقاء بعد تسليم حجة
 بعد غير متناهية بين الخطين وان كان ترادف الخطين في البعد بينهما الى غير النهاية
 اذ لا بد من كون التزايد في البعد الى غير النهاية وجود بعد زائد غير متناهية
 بل كل بعد في نفسه لا يزيد على بعد تحته متناهية لا بعد غير متناهية والنزاع
 على التناهي لا يمكن الا متناهياً كما انك لا عدد اقتران بين المتناهية
 ان كل مرتبة متناهية في النظام الغير المتناهي متناهية لا تزيد على ما تحتها الا بواحد
 ثم قد ابرهنا المذكور في بعض نقطتين متساويتين على الخطين اللذان هبتن الى غير النهاية
 وخط واحد بينهما يكون وتر الزاوية المقاطعة مستقيمة بالبعد الاصل وخط آخر
 عرضية غير متناهية اذ على الاصل متزايدة على فخر واحد يحصل زيادات
 غير متناهية على ذلك البعد موجودة بغير نهاية ويكون تلك الزيادات متساوية
 ليلزم وجود بعد واحد مشتمل على جميع تلك الزيادات المتساوية الغير المتناهية
 على البعد الاول لكن كل زيادة توجب في بعد في موجوده فيما نوقته
 والبعد المشتمل على الزيادات المتساوية الغير المتناهية زائد على البعد
 الاول بما لا نهاية له فيكون غير متناهية ويلزم الخلف واورد عليه صاحب
 المحاكمات بمثل ما اوردته على تقرير السابق بمنع وجود بعد مشتمل على تلك الزيادات
 الغير المتناهية بل كل مرتبة من مراتب التزايد لا تزيد على مرتبة تحتها
 الا بزيادة واحدة وايضا كون الزيادات متساوية او متناقضة لا يتفاوت
 في بيان المقصود اذ لو حصل بعد مشتمل على الزيادات الغير المتناهية
 لكان ذلك البعد غير متناهية سواء كانت الزيادات متساوية او متناقضة فلا

[illegible]

110

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

فلا بد من تبيين بعضهما على وجه
غير مشابهة فيما يكون بعض تلك
الظواهر غير متناهية بالفضل لا بد من
تبيان ذلك غير متناهية فيما هو قوة
له وعدم الظاهر عند غاياتها بل
زيادة مشابهة لا بد من تحقق
والتماثل في زيادة غير متناهية لا بد من
تحقق بعد تلك تجري بيان التماثل
ويعمل في هذه الشرح من عدم
التماثل بين حسن التماثل
نظرة في غير ان التماثل نسبة
مختلفة ان كل بعد الفرق في نسبة
زيادة على البعد الاصل نسبة عدد زائد
الى عدد زيادة الاصل وهو كذلك ولا يلزم
من عدم تماثل اعداد الا يزيد من تلك
لو كانت الزيادة باسرها متحققة
في بعد وهو متوقع وان قيل بان كل
عدد زيادة في بعد كذا تلك فبقا
لعل الفرق

[illegible]

فائدة في فرض تساوي الزيادات فلما لم يلزم على لا يراد بان نسبة زيادة العدد الى
زيادة العدد اذا كانت كنسبة عدد الزيادات الى عدد الزيادات او النسبة
عدد الزيادات الى عدد الزيادات حيث فرضت الزيادات متساوية فاذا كان
عدد مجموع الزيادات المتساوية على المعدل الاول غير متناه فيلزم وجود
بعد مشتق على تلك الزيادات الغير المتناهية بحكم القاعدة المتناسبة والنسبة
انما تكون محفوظة اذا فرضت الزيادات متساوية وانما اذا كانت متناقصة
فلا يغاير انما انما النسبة فلم يلزم الخلف ولا يتوجه عليه ما اوردوا على تركها
النسب المتساوية لا يثبت الا من هذا النظام من منيع كون نسبة الزيادة الى الزيادة
كنسبة عدد الزيادات الى عدد الزيادات اذا الاول من النسب لمقدار الزيادة
ان يكون صماء والثاني من النسب لعددية التي لا يمكن ذلك فيها لانه حيث فرض
متساوية وكل زيادة متساوية فن زيادة الزيادات يزيد مقدار المجموع على
نسبة عدد الزيادات فنسبة الزيادة الى الزيادة كنسبة العدد الى العدد ولا تكون
صماء هذا ما قيل في تميم كلام المحاكم اقول وقد بقي بعد كلامه نظر وهو ان
قياس كل المجموع على كل افرادي غير صحيح فلا يلزم من كون نسبة كل زيادة بعد
الى زيادة بعد اخرى كنسبة عدد الزيادات الموجودة فيه الى عدد الزيادات
الموجودة في ذلك الا هو متحقق بعد يكون نسبة زيادة الى زيادة
بعد اخرى كنسبة عدد الزيادات الغير المتناهية على عدد زيادات
متناهية ليلزم الخلف المذكور ما ذكره محققان لا يكون باسراء
مجموع عدد الزيادات بعد وان كان يلزم ان كل عدد زيادة بعد

[illegible]

فان قيل لم يعمل كون مجموع اعداد الزيادة في بعد يكون كل زيادة في مجموع اعداد الزيادة في بعد
 عمل كون في بعد يكون كل زيادة في بعد يكون نسبة ذلك البعد الى البعد الاخر كنسبة
 ذلك العدد الى عدد زيادة في واحد فيه ومجموع اعداد الزيادة العبر
 المتناهية ايضا يصح عليه انه عدد زيادة فوجد ان يكون في بعد
 يكون نسبه البعد متناه كنسبة العدد الغير المتناهي الى العدد المتناهي
 قلنا ان لا يكون كل عدد زيادة في بعد العدد المتناهي فليس
 ان اعداد في متناه في بعد على النسبة المذكورة لكن لا يارم منه ان
 العدد الغير المتناهي من الزيادة في بعد وان اراد مطلق عدد زيادة متناه
 كان متناهيا او غير متناه فلا نسلم ان كل عدد زيادة في بعد وكيف نسلم
 كلامه من متع الشخصية ولو ثبت هذه المقدمة كفت في ثبات هذا المظ
 وقد يقال لا ولي ان يقر بان هذا الذي هو ان المتناهي ليس له مقدار متناه في
 الا نهابة وبعض في الانفراج بينهما اعداد غير متناهية في البعد الاصل في ذلك
 متناه فيكون هناك زيادات على العدد الاصل غير متناهية متساوية والاعداد
 غير متناهية متفاضلة بعدد واحد فاذن كل زيادة وكل مجموع زيادات
 فهو واحد في جدها من ان لا يكون ذلك ان لم يكن ان لم يكن ان لم يكن ان لم يكن
 على جهة اتحاد ونه من الزيادة في واحد على المزيان فكلية لاعداد اخرى
 فلا جرم هو يكون اخر اعداد الانفراجية وهذا خلف فاذن كل
 زيادة وكل مجموع زيادات مجموع كذا يكون مجموع اعداد الزيادة
 الغير متناهية في اعداد واحد فوجد ان لا يكون مجموع اعداد الزيادة

١١

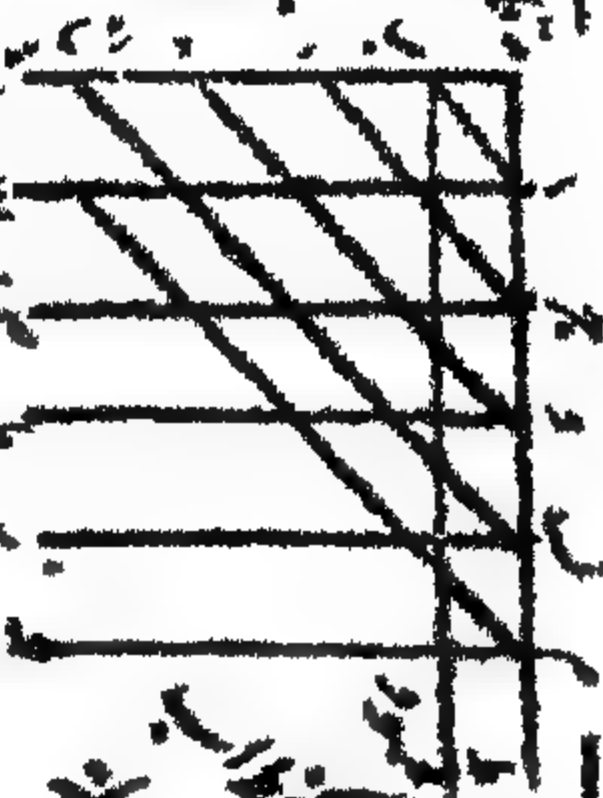
فان قيل لم يعمل كون مجموع اعداد الزيادة في بعد يكون كل زيادة في مجموع اعداد الزيادة في بعد
 عمل كون في بعد يكون كل زيادة في بعد يكون نسبة ذلك البعد الى البعد الاخر كنسبة
 ذلك العدد الى عدد زيادة في واحد فيه ومجموع اعداد الزيادة العبر
 المتناهية ايضا يصح عليه انه عدد زيادة فوجد ان يكون في بعد
 يكون نسبه البعد متناه كنسبة العدد الغير المتناهي الى العدد المتناهي
 قلنا ان لا يكون كل عدد زيادة في بعد العدد المتناهي فليس
 ان اعداد في متناه في بعد على النسبة المذكورة لكن لا يارم منه ان
 العدد الغير المتناهي من الزيادة في بعد وان اراد مطلق عدد زيادة متناه
 كان متناهيا او غير متناه فلا نسلم ان كل عدد زيادة في بعد وكيف نسلم
 كلامه من متع الشخصية ولو ثبت هذه المقدمة كفت في ثبات هذا المظ
 وقد يقال لا ولي ان يقر بان هذا الذي هو ان المتناهي ليس له مقدار متناه في
 الا نهابة وبعض في الانفراج بينهما اعداد غير متناهية في البعد الاصل في ذلك
 متناه فيكون هناك زيادات على العدد الاصل غير متناهية متساوية والاعداد
 غير متناهية متفاضلة بعدد واحد فاذن كل زيادة وكل مجموع زيادات
 فهو واحد في جدها من ان لا يكون ذلك ان لم يكن ان لم يكن ان لم يكن ان لم يكن
 على جهة اتحاد ونه من الزيادة في واحد على المزيان فكلية لاعداد اخرى
 فلا جرم هو يكون اخر اعداد الانفراجية وهذا خلف فاذن كل
 زيادة وكل مجموع زيادات مجموع كذا يكون مجموع اعداد الزيادة
 الغير متناهية في اعداد واحد فوجد ان لا يكون مجموع اعداد الزيادة

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the word 'فقط' (Faqat) and other Arabic script.

وَابْعَدَ قَدْرًا لِّلْمَسَافَةِ مَدَّةً يَنْبَغِي عِنْدَ ذَلِكَ الْبَعْدِ كَمَا لَمْ يَنْبَغِ فَنَبَّهَ الْمَسْطَر
بِالْإِسْقَامَةِ وَالْخَلْفِ جَمِيعًا هَذَا وَانْتَ تَعْلَمُ أَنَّ الْمَنْعَ الْمَذْكُورَ غَيْرُ مَقْصُودٍ
وَلْيَعْضِلْ كَلَامَهُمْ نَحْوَ آخِرِ مِنَ الْبَيَانِ فِي تَحْرِيرِ الْبَيَانِ السَّلِيلِ وَهُوَ أَنَّ تَقْرُضَ
مِنْ مَقْطَعِ كُلِّ خِطِّ عَرْضِيٍّ مَعَ أَحَدِ الضَّالِعِينَ خَطًّا مُوَازِيًّا لِلضَّالِعِ الْآخَرِ فَيُجْعَلُ
مُتَوَازِيًّا غَيْرَ مُتَنَاهِيةٍ تَقْرُضُ سَطْحًا غَيْرَ مُتَنَاهِيةٍ فِي جَانِبِ الْعَرْضِ وَذَا الْقَضْمُ
لِلْمَوْجِدِ سَطْحًا لَعَلَّه سَطْحًا مُتَنَاهِيةً الْعَرْضِ غَيْرَ مُتَنَاهِيةٍ الْعَرْضِ فِي الْعَرْضِ
وَجِبَ عِنْدَ تَنَاهِِيهِ ضِلْعًا لَهَا تَكُنِ الْعَرْضُ حَصُولًا بَيْنَ حَاصِلَيْنِ
قَالَ وَلَا يَحْتَمِلُ أَنَّ هَذِهِ الْوُجْهَ غَايَةً لَوْ جُعِلَتْ زَاوِيَةُ الْخَطِّينِ الْمَازِيَيْنِ الْغَيْرِ الْمُنَاهِِيَةِ
حَقٌّ يَكُونُ كُلُّ مَوْجِدٍ يَقَعُ عَلَى الْمَازِيَيْنِ مَقْطَعًا بِالضَّالِعِ الْآخَرِ فَيَنْتَهِي بِمُخْتَصَرٍ
كَأَيِّهِ هِيَ بَيْنَ حَاصِلَيْنِ وَأَمَّا إِذَا كَانَتْ قَائِمَةً فَتَكُونُ الْأَعْمَادُ الْعَرْضِيَّةُ الْمَذْكُورَةُ
مُوَازِيًّا لِلضَّالِعِ الْآخَرِ فَلَا يَلِيزُ مِنَ الْإِخْتِصَارِ وَلَا يَتِمُّ الدَّلِيلُ فِي الْمُنْفَرِّجِ الظَّاهِرِ قَوْلُ
لَا نَسَامُ وَجَعَلْ سَطْحًا غَيْرَ مُتَنَاهِيةٍ فِي عَرْضٍ وَأَنَّ فَرَضْتَ الزَّاوِيَةَ حَادَةً وَأَمَّا يَلِيزُ مِنْ
ذَلِكَ لَوْ جُعِلَ بَيْنَ الضَّالِعَيْنِ وَتَنَاهَيْهِ عَلَى جَمِيعِ تِلْكَ السُّطُوحِ وَهُوَ غَيْرُ مُمْكِنٍ
إِذَا كُنَّا نَرْتَفِضُ فَقَدْ انْتَهَى فِي حَكْمِيَّتِهِ تِلْكَ مَبْدَأُ خَطٍّ مِنَ الْخَطِّ الْمُوَازِيَةِ
وَلَا حَالَهُ يَكُونُ نَوْقَ ذَلِكَ الْخَطِّ الْوَرْتِيَّ خُصُوصًا مُتَنَاهِيةً مِنْ تِلْكَ
لِلْمُوَازِيَةِ لَا يَلِيزُ فِي شَيْءٍ مُتَنَاهِيةٍ مِنَ السُّطُوحِ الْوَاقِعَةِ بَيْنَهَا كَمَا لَا يَنْجَبِي وَلَسَا
كَانَتْ الصُّوَرُ الْجَسْمِيَّةُ عَلَى فَرْضِ تَجَرُّدِهَا عَنِ الْهَيُولَى غَيْرَ خَالِيَةٍ عَنِ التَّنَاسُلِ
وَالْإِتْمَانِ وَبَيْنَ الْمُضْمَدِّ لَا تَنَاهِيَهَا إِرَادَانِ بَيِّنَتَيْنِ مُتَنَادِيَتَيْنِ هَا هِيَ حَتَّى
يُنَبِّهَ مَا هُوَ لِلْقَمَرِ فِي هَذَا الْفَصْلِ مِنْ عَدَمِ تَقْوُّرِ تَجَرُّدِ عَنِ الْهَيُولَى فَقَالَ وَأَمَّا

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including the word 'فقط' (Faqat) and other Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page.



Handwritten marginal notes below the diagram on the right side of the page.

Handwritten marginal notes at the bottom right of the page.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including the word 'فقط' (Faqat) and other Arabic script.

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الاشياء لا تتغير في ذاتها بل في صورها...

ان من متواليات الوجود ما يكون معه وجوده لما فانا لا نشك بالشكل في ذلك الشكل
والتي ان تعجم الشكل وتزيد به مطلق الهيئة الحاصلة بسبب التناهي في الثابت
بالبرهان السليم ليس التناهي اجسام في بعض الجهات لا في كلها فان المطلق لا ينفك
الا على هذا القدر ايمان ان يكون للجسم متناهي في الصورة المتناهية التي هي طبيعة
نوعية لا يختلف مقتضاها في فردا وهو محال ولا كانت الاجسام كما كانت
لشك واحد هو كان من جهة كون الجسمية المطلقة فاعلا او من جهة كونها قابلا
لكن لم يرد من جهة لغيره على الاختلاف الشخصية ومن جهة الفعل على
الاختلاف المسمى لان مقتضى الطبيعة النوعية يتجزأ بان يتخلف شخصها
من جهة تعاد القابل على انه على تقدير كون جسمية حين التغير فاعلا
احد في التعدد الشخصي بعد في الاشكال والحداد عدم قابل يقبل الشخصيات
المتعددة لغير واحد هذا احلف واقاما وقع في شرح حكمة العين في
فشل كون الشكل مقتضى الطبيعة الامتدادية لانه من لزوم كون شكل
واحد ناعيا قابلا فهو منطوق فيه كما سيأتي بيانه او بسبب لزوم الجسمية
لما هو وعلى الشقين يلزم مماثلة شكل الجزء والكل بل معه انهما لا يتركها
في الطبيعة الامتدادية ولا زبوا وجوب التساوي في العلوك عند التساوي
في عمل كالحق في عمله والآن ثم وهو في الكلبة والجسمية في الاجسام بط فالمن
منه وعنه على ان شكل الفلك مثلا عند هم مقبضه طبيعته وجزء
الملك بكونه متساويان في طبيعة لتساوي فلو كان التساوي في المقض
يجب ان يتساوى في المقتضى بل في تسامي في شكل جزء الفلك وكله وليس

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الاشياء لا تتغير في ذاتها بل في صورها...
ان من متواليات الوجود ما يكون معه وجوده لما فانا لا نشك بالشكل في ذلك الشكل...
والتي ان تعجم الشكل وتزيد به مطلق الهيئة الحاصلة بسبب التناهي في الثابت...
بالبرهان السليم ليس التناهي اجسام في بعض الجهات لا في كلها فان المطلق لا ينفك...
الا على هذا القدر ايمان ان يكون للجسم متناهي في الصورة المتناهية التي هي طبيعة...
نوعية لا يختلف مقتضاها في فردا وهو محال ولا كانت الاجسام كما كانت...
لشك واحد هو كان من جهة كون الجسمية المطلقة فاعلا او من جهة كونها قابلا...
لكن لم يرد من جهة لغيره على الاختلاف الشخصية ومن جهة الفعل على...
الاختلاف المسمى لان مقتضى الطبيعة النوعية يتجزأ بان يتخلف شخصها...
من جهة تعاد القابل على انه على تقدير كون جسمية حين التغير فاعلا...
احد في التعدد الشخصي بعد في الاشكال والحداد عدم قابل يقبل الشخصيات...
المتعددة لغير واحد هذا احلف واقاما وقع في شرح حكمة العين في...
فشل كون الشكل مقتضى الطبيعة الامتدادية لانه من لزوم كون شكل...
واحد ناعيا قابلا فهو منطوق فيه كما سيأتي بيانه او بسبب لزوم الجسمية...
لما هو وعلى الشقين يلزم مماثلة شكل الجزء والكل بل معه انهما لا يتركها...
في الطبيعة الامتدادية ولا زبوا وجوب التساوي في العلوك عند التساوي...
في عمل كالحق في عمله والآن ثم وهو في الكلبة والجسمية في الاجسام بط فالمن...
منه وعنه على ان شكل الفلك مثلا عند هم مقبضه طبيعته وجزء...
الملك بكونه متساويان في طبيعة لتساوي فلو كان التساوي في المقض...
يجب ان يتساوى في المقتضى بل في تسامي في شكل جزء الفلك وكله وليس



هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الاشياء لا تتغير في ذاتها بل في صورها...

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الاشياء لا تتغير في ذاتها بل في صورها...

عالمها التي هي مادة
 تفصيل في شرح الاشهرات
 والامكانات
 من قولك ولا تكن
 آه فانه بعد ان
 توالى من بعد
 وان عازان لا يعرف من
 الا من في العلم
 الاشكال عن العارض
 فان قلت هذا العارض
 حكم الملائكة فينبغي
 على ان يكون العارض
 من بعد العلم
 من بعد العلم

[illegible][illegible][illegible]

فَامْعَبًا فِي اَبْدَاءِ اَحْتِمَالَاتٍ عَائِدَةٍ إِلَى الْعَوَاضِلِ الْمَكَادِيهِ **فَصَلِّ**
فِي الْهَيْوَلَاتِ تَجَرُّعًا عَلَى الصُّوْقِ يُرِيدَانِ يَثْبُتَ فِي هَذَا الْفَضْلِ مِلَنَ وَمِيَّةَ

مجلسه در ماه
الشیخ محمد بن
نوری

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible][illegible]

الجواهر للصواعق ما هو بحد ذاته من ثبات التلازم بينهما فيقول لانها
 لو تجردت عن الصواعق فاما ان تكون ذات وضع اي قبله للاشتراك
 الحسني الوضع فيقول بالاشتراك على ثلثه معان احدها كون الشيء
 بحيث يشترك اليها مشاركة حسية والثاني جزء المقولة وهو هيئة عارضة
 للشيء بحسب اجزاء بعضها الى بعض الثالث المقولة وهي هيئة معلومة
 للنسبة نسبة بعض اجزاءه الى بعض ونسبة بعض اجزاءه الى غيره
 المراد منها هو للعدالة كما لا يخفى او لا تكون لاسيما الى كل واحد من
 القسامين
 فلا سبيل الى تجردها شي الصواعق اما انه لا سبيل الى الاول فلا حاجة الى ان
 تنقسم او لا سبيل الى الثاني لان كل جملة وضعها بالاستقلال وهذا
 انما يكون اذا كان جوهر او قد مر بان جوهرية الهيولى فهو ينقسم بالفعل
 او بالقوة على ما مر في نفي الجزء الذي لا يخفى ولا سبيل الى الاول لانها
 ان تنقسم في جهة واحدة فقط فتكون خطا جوهريا لعدم انقسامها
 في جهة واحدة واستقلالها او في جهتين فقط فتكون سطحاً جوهرياً
 لعدم انقسامها في جهتين واستقلالها او في جهات ثلث فتكون جسماً
 فتكون انقسام كل ذات وضع منقسم في الجهات جسم ان كان المراد بذات
 الوضع في ترتيب البرهان ما يكون مطلقاً فان جميع احوال الشكافية في
 الاجسام والهيولى المجسمة منقسمة في الجهات وليست اجساماً
 وان كان المراد بها ما هو بالذات فالتردية غير خاصة بها وان تكون الهيولى المجردة
 ذات وضع ولا يكون لها الوضع في نفسها ولا من قبل الصواعق بل من شيء آخر

۱۱
 جوہر اور سلاخ کا ذکر
 وہاں اعلان اور پیکر کو با صبر اور
 شہریت فی ملک شریف میں کجیت
 تفریقہ میں خلاف نفرت
 سانی کیلئے مع ان تفریقہ اور
 لا تعد ولا تحصى کیلئے ویدائی
 بعد ازاں بعض اور متصل
 سنیہ اور سنیہ اور سنیہ اور
 والکل حال سنیہ اور سنیہ اور
 حسن سنیہ اور سنیہ اور
 آفاقی سنیہ اور سنیہ اور
 ایک سنیہ اور سنیہ اور
 سنیہ اور سنیہ اور
 سنیہ اور سنیہ اور
 سنیہ اور سنیہ اور

[illegible][illegible][illegible]

Handwritten signatures and stamps, including a circular official stamp, are visible at the bottom of the page.

[illegible]

ويمكن ان يحاط باختبار الشق الثاني ويقال لو كانت الهيولى ذات وضع
بالغير كان ذلك الغرض اوضح بالذات فيكون اما جسمية او في جسمية
ضروية انه لو لم يكن ثم ما له وضع في ذاته لم تكن الهيولى ذات وضع لا
بالذات ولا بالغير فعلى تقدير انقسامه حينئذ في الجهات كانت الهيولى مجسمة
مع وضع تجزئها هفت فقد ظهرت الهيولى على تقدير تعريتها عن الجسمية
كما تكون ذات وضع بالذات لا تكون ذات وضع مطلقا وكل واحد منهما
اى من كون الهيولى خطا جوهريا او كونا سطحيا جوهريا او كونا جسميا
باطل اما انه لا يجوز ان تكون خطا جوهريا فلا وجه دلت على الاستقلال
محال لانه اذا انتهى الى ذوات السطحين سواء كانا مستقيمين او مستديرين
نجو واحد من الاستدارة لئلا يخرج عن الاطال بقسم واحد من الحد الجوهري
فاما ان يحجب ذلك خط الجوهري فلا فيهما اى تدعى ذنك الطرفين
ولا يحجب لا جزان لا يحجب ولا لزمت داخل الخطوط هو في كل الخطتين مجع
اعظم من الواحد والتداخل يوجب مخرقة هفت يمكن ان يقال بحكم
بامتناع التداخل اما من جهة عدم حصول التاليف فيما فرض فيه ذلك
واقام من جهة العظم والمقدار لئلا يلزم عدم كون الكل خاضعا من جزئه وكلاهما
متفق ههنا اما الاول فلا ان ادخل في وجوه جزئية واحد مستقل
على انفراد كل في تاليف الجسمين والثاني فلا ان الحاصل لا يترى ولا عظم في العرض
اليوم جزئية التداخل اذا فرض خطوط متداوية في العرض من المثلث الى
ولهذا اجوز ان تداخل النقاط مطلقا وتداخل الخطوط والسطح العرضية في الجهة لا

فولادی

[illegible]

15

[illegible]

१५

100

انجمن

100

۱۰۰

5/2/82

الطاهر بن محمد

25-11-1964

المجلس
العلمي
الاسلامي

الحمد لله

١١١

100

我

[illegible][illegible]

مجلسه اول

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

للجسمانية غير الجسمانية صفة نوعية مانعة عن قبول الصور
الجسمية ابداً واجيب عنه أما أولا فلاها بالنظر الى ذاتها ان لم تقبل
الجسمية فتكون جوهرية معقولة بالفعل غير ذي قوة واستعداد فيهم فكل
هيو اذ حقيقة الهيو ليست الا القوة والاستعداد لخصول الحوادث
من الصور والاعراض وان لم تكن كذلك بل تكون جوهرية اقبلا
فلحق الصور مكانا محسوسا لكن لحق الصور اذ اتي حادث
كان الهيو يستلزم تحسوسا المستلزم للحر والممكن لا يستلزم منه
الحال ولا يقاس هذا باستلزام عدم العقل الاول عدم الواجب مع ان
الاول ممكن والتاني محال ان استلزم عدم العقل عدم الواجب ^{فلا يبرهن المحال الا كبريا فيثبت رتبة محال} ^{فلا يبرهن المحال الا كبريا فيثبت رتبة محال}
من حيث ان عدم العقد امتنع بوجود الواجب نعم وأما بالنظر الى انة
فقد ما لا يستلزم محالا أصلا ولا لا لم يكن ممكنا لذات وهذا ليس
فانها بالنظر الى انها ممكنة التلبس بالعقولة لكن يلزم من حق الصور
بعد فرض تجردها حال بالذات ان ما نانيا فلات الكلام في هيو
الاجسام هل هي في اصل الابدان مجسمة او مجردة ثم تحسنت وهذا مل
الشيخ في الشفاء في بحث تقدم الصور على المادة في الوجود واما انه
هل يوجد هيو بدون صورة فذلك ما بحث اخبر لا يهيم فيهم فبما هم بصدد
وفي هذا الوجه ضعف جواز تجرد الهيو عن الصور رتبة بعد التلبس
بها ولحق صفة نوعية لهما انفة من قبول التجسم ثلثا بالتخصيص
بهيوت الاجسام غير مجردة واعتراض ايضا بان التخصيص لخصول الهيو

قلت هذه مقصودته من هذا ما
 في جواب النقص
 قلت يمكن ان يستدل بالحيث
 في ذلك البرهان بانها علمها بانها
 امر غير القوة لكانت بتلك الحقيقة
 بالفعل يكون فيها قوة الغير فيمنز
 اولي ويخرج عليها وعلى برهان
 والنقص يمكن الكلام بعد ذلك
 اثبات ليمولي ان بحر العلوم
 في كتابه في هذا العلم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

الافتتاح
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى بن جعفر

بیت
لایحانہ بسواز قضا
الاحوال الفرج

فوقه بغير حصول الفهم لها في محل وقوعها
على الوجه وعلى ما قرأنا

عالمی ادارہ صحت کی طرف سے

الحمد لله الذي جعل في عباده
مجاهدين في سبيل الله
والذين هم في الدنيا
وعلى الآخرة

مجلس شورای اسلامی

محمد علي بن ابي طالب عليه السلام

[illegible][illegible][illegible][illegible]

Handwritten signature: *Dr. M. A. Khan*

ای میں حقاً فقیر و تنوعیہ عالم اور







10 11 12 13 14 15

الطلسماء وهمس وانما نادى يموت وان لم يذكروا الحق على انما تكلموا دعوا
 فيها المشاهدة الحق المتكررة المتبينة على رياضاتهم ومجاهداتهم وجمعهم
 ابدانهم واذا فعلوا هذا فليس لنا ان فنما حوهم كما ان المشايخ لا يظهرون
 ظلمينس وارتضى حتى ان اسطوع على ارضه ابا بل واذا اعتبر جد
 شخص واشخاص معدود من اصحابه ارضاد اجسامانية في الامور
 الفلكية حتى تبهرهم من تلاهم وبق اعليه علومها كالحياة والنجوم فكيف
 لا يعتبر منزل اساطين الحكمة والتأله في صور شاهدة وها بارصادهم
 الروحانية في خلواتهم ورياضاتهم هذا اولى وليس للمشايخ ليلا على حصول
 في عشرة او عشرين وبالحكمة في التسلسلة الطولية ولا يلزم ان
 نأخذ الاملاك في الترتيب في اول ما نأخذ العقول في الترتيب استعمل العقل
 كما بينه شيخ الاشراق يحصل من فاصلة كثيرة على الترتيب الطولي ويحصل
 من تلك الطبقة على نسب بينها طبقة اخرى عرضية بحري مخرجي المفرد
 يحصل من الفروع الاجسام الفلكية والعنصرية من البساط والمركبات
 الاشرف والاشرف والاشرف من الاشرف واعد الفريقتين كذا في القرات
 ولا يعلم جنود ربك الا هو قال اوليس صاحب لنوع النفس فان النفس
 لا بد وان يتالم يتالم ابدانها واصل النوع كآتياء بتأله نوعه وللنفس علاقة بتأله
 واحدا ولصاحب النوع عناية بجميع ابدان نوعه والنفس يحصل منها
 ومن ابدان الله يتصرف فيه خيرات واجل وهو من نوع واحد وذهب
 للسكان انهم رتب الله لهم نوعا اذا كان في الدنيا انما في الارض كذا

١٣٥

في المشاهدة الحق المتكررة المتبينة على رياضاتهم ومجاهداتهم وجمعهم
 ابدانهم واذا فعلوا هذا فليس لنا ان فنما حوهم كما ان المشايخ لا يظهرون
 ظلمينس وارتضى حتى ان اسطوع على ارضه ابا بل واذا اعتبر جد
 شخص واشخاص معدود من اصحابه ارضاد اجسامانية في الامور
 الفلكية حتى تبهرهم من تلاهم وبق اعليه علومها كالحياة والنجوم فكيف
 لا يعتبر منزل اساطين الحكمة والتأله في صور شاهدة وها بارصادهم
 الروحانية في خلواتهم ورياضاتهم هذا اولى وليس للمشايخ ليلا على حصول
 في عشرة او عشرين وبالحكمة في التسلسلة الطولية ولا يلزم ان
 نأخذ الاملاك في الترتيب في اول ما نأخذ العقول في الترتيب استعمل العقل
 كما بينه شيخ الاشراق يحصل من فاصلة كثيرة على الترتيب الطولي ويحصل
 من تلك الطبقة على نسب بينها طبقة اخرى عرضية بحري مخرجي المفرد
 يحصل من الفروع الاجسام الفلكية والعنصرية من البساط والمركبات
 الاشرف والاشرف والاشرف من الاشرف واعد الفريقتين كذا في القرات
 ولا يعلم جنود ربك الا هو قال اوليس صاحب لنوع النفس فان النفس
 لا بد وان يتالم يتالم ابدانها واصل النوع كآتياء بتأله نوعه وللنفس علاقة بتأله
 واحدا ولصاحب النوع عناية بجميع ابدان نوعه والنفس يحصل منها
 ومن ابدان الله يتصرف فيه خيرات واجل وهو من نوع واحد وذهب
 للسكان انهم رتب الله لهم نوعا اذا كان في الدنيا انما في الارض كذا

[illegible][illegible][illegible]

نظارة الدرس
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

فانذرتني من كلامه
الى ان اقبلت الصلوة العظمى
فانذرتني من كلامه
الى ان اقبلت الصلوة العظمى

وهكذا في غير هذا اذا قلنا وجدت بعض الهش والصفات مقدم
وجود على وجود البعض وجود شرط لوجود المتأخر وكذلك
نسبة النفس لقرائنها هي اجيبه نسبة الطبيعة الى ما قلنا هذا كلا
فقول لا يخفى ان هذا الكلام من الرئيس هو بديل ما نحن بصدده قائل
عظيما فانه لما ثبت ان فاعل الحرارة في النار والبرودة في الماء ليس مرآ
مقداراً لثلاث اجسام فليجرب مثل ذلك في الحرارة التي تحصل في غير الناس
والبرودة التي تحصل في غير الماء وكذلك سائر الآثار كاحالة المشبه
جوهر المعتدي والامنا والتوليد والتصوير وغير ذلك كما يسمى صورا
لم يثبت الاكروم من الشرائط والمعدات التي لا ياتي في عرضية كالميل
والحرارة والبرودة عند الماء والعجب ان نقول كغاذية والمصون تشدهم
اعراضهم بسوقها فعالة وينسب اليها اداة الصبر فاذا كانت
هذه المورثات القوية عندهم اعراضا فغير اولها بعرضية بل هي الثانية من جهة
كونها مقبلة للمادة بية انا نعلم ضرورة ان في كل نوع من الاجسام امر
غير الحسني والجسمية مختصا بذلك النوع مستحيل الانفكاك وعنده فهو ان يكون
عضوا او جوهرا والاول بطور يكون مقوما للمادة اذ كما لا يتصور وجود المادة
غير من الجسمية ان لا يتصور وجودها بدون ان يتخصص نوعا من انواع الجسم
ولا بد ان تتصور جسمها لا يكون فنا ولا غصوا ولا حيوانا ولا شجر او لاي جسد
المنتهي لا يتخصص فيقوم وجوب الجسم بذلك التخصص المقوم للجوهر هو ذلك
الاصل هو هو في ذاته او محلها والثاني يتم بالوجدان ولا تقلابه

[illegible][illegible][illegible]

الغلبة مع بقاء المادة في الحالين كما في العناصر وفيلون حالا والجوهر
الحال بكون صورة وهو المطلوب ولا اعتراض عليه من قبل الواقفين بوجوده
أما أولا فبأن الاحتكاك على حاجة الجسم وانقار المادة إلى تلك الخصائص
تبرو بها الجسم عدم تصور خلقه عنها غير صحيح لأن استحالة الخلق عنها لا بد
على جوهرتها وانقار المحل إليها ليس الجسم لا يخلو عن مقداره شكل
وتحيز مع اعتراكم بعضيتها وليس لها ثلث يقول أنها يصير تبدلها
مع بقاء محلها فلا يكون جوهر الورد ومثل ذلك تبدل الصور على الصور
مع بقاءها بعينها وأما ما ذكرته في افتقار المادة إلى تلك
الصور من عدم تصور خلقها عن الصور فلا تمكدهم دعوى من تناء
خلقها عن صورة بعينها بل عنها وعن بقاء أفك ذلك لا يتعدى الجسم
عن شكل وبديلة ومقدار وبديله وغير ذلك ثم إن كون الجسم انطوائيا
غير متصور الوقوع في الأعيان إلا بالخصائص ولو كان ذلك بالخصائص
مقومات لوجوده لوجب كون مخصصات الطبيعة النوعية بالانسان
مثلا ومميزات أشخاصها مقومات لوجودها مع أن التقويم والتحصيل
ههنا أقوى وأتم من هناك فكما سميتم مخصصات الجنس صورة أفككم
أن لتسم مقومات الأنواع صوراً فإن قيل لما هي النوعية تامة
الحصول قلنا مثل ذلك في الجسمانية فإنها بالقياس إلى أفرادها مع قطع
النظر عن اللواحق التي سميتوها صوراً النوع حقيقي تام ولا احتياج في
الوجود بالخصائص مشتركة الوقوع بين الجسمانية والانسانية فهذا كقولهم

الاجابة لان استحقاقه ان يكون صورة
فان كان هو الصورة فانه لا يحتاج الى
الاجابة لان استحقاقه ان يكون صورة
فان كان هو الصورة فانه لا يحتاج الى
الاجابة لان استحقاقه ان يكون صورة
فان كان هو الصورة فانه لا يحتاج الى
الاجابة لان استحقاقه ان يكون صورة
فان كان هو الصورة فانه لا يحتاج الى
الاجابة لان استحقاقه ان يكون صورة
فان كان هو الصورة فانه لا يحتاج الى

فان كان هو الصورة فانه لا يحتاج الى
الاجابة لان استحقاقه ان يكون صورة
فان كان هو الصورة فانه لا يحتاج الى
الاجابة لان استحقاقه ان يكون صورة
فان كان هو الصورة فانه لا يحتاج الى
الاجابة لان استحقاقه ان يكون صورة
فان كان هو الصورة فانه لا يحتاج الى
الاجابة لان استحقاقه ان يكون صورة
فان كان هو الصورة فانه لا يحتاج الى

فان كان هو الصورة فانه لا يحتاج الى
الاجابة لان استحقاقه ان يكون صورة
فان كان هو الصورة فانه لا يحتاج الى
الاجابة لان استحقاقه ان يكون صورة
فان كان هو الصورة فانه لا يحتاج الى
الاجابة لان استحقاقه ان يكون صورة
فان كان هو الصورة فانه لا يحتاج الى
الاجابة لان استحقاقه ان يكون صورة
فان كان هو الصورة فانه لا يحتاج الى

له قول
 انما هذه مقولة لا بد
 من ان يكون لها
 متعلق بالبحث في الوجود
 او في موضوعه على الوجه
 انما هذه مقولة لا بد
 من ان يكون لها
 متعلق بالبحث في الوجود
 او في موضوعه على الوجه

تمامية احدهما وعدة تمامية الاخرى فان قيل محضات النوع تعرض
 عن اسباب خارجية واصور اتقائية ولا تقوم لها حقيقة النوع
 قلنا ما فرضتموه صورا ايضا يلحق الاجسام والهيوليات باسباب خارجية
 واستعدادات كالمائية والهوائية وغيرها فانها قد تلحق الهيولى من جهة تلك
 الاسباب وهي ليست مقومة بحقيقة حاملها والكلام في دعوى
 كونها مقومة لوجود حاملها دون غيرها من الاعراض هو اول البحث
 انه بماذا تبين لكم تقويمها لوجود حاملها فان استدللتم بكونها
 مخصصة للجسم المطلق فكذلك في مخصصة الانواع او بنوعها للاجسام فيجوز
 الحكم في الاعراض للضرورة كما سبق وامانا نانيا فان الجواهر على قاعد حكم
 هو الموجود لا في موضوعه فنقول صور المركبات تقويمها محقق في موضوعه
 فتكون اعتراضا وانما قلنا انها موجودة في موضوع اي محل مستغن
 عنها لان صور العناصر على انكم كانية في تقويم المادة والاصح للعنا
 وجود وصور العناصر باقية في المركبات العنصرية تبعا لها على مذهب التحقيق
 وهي في قوامها مستغنية عما يحل فيها ما فرضتموه صورها هي اعراض
 فان قيل ان العناصر وان كانت مستغنية القوام عن صورها اخرى لا
 ان المجموع غير الافراد والمجموع جوهر والصورة مقومة لوجود المجموع فيكون
 جوهر قلنا المجموع اذا نظرنا الى مفهومه من حيث هو مجموع وحيلناه
 اشياء معا اجتماع وتلك الاشياء هي العناصر الباقية الصق والاجتماع
 عرض فصل المركبات ان كانت تقوم وجودا فليست مقومة

على قولكم انما هذه مقولة لا بد
 من ان يكون لها متعلق بالبحث في الوجود
 او في موضوعه على الوجه
 انما هذه مقولة لا بد
 من ان يكون لها متعلق بالبحث في الوجود
 او في موضوعه على الوجه

١٣

انما هذه مقولة لا بد
 من ان يكون لها متعلق بالبحث في الوجود
 او في موضوعه على الوجه
 انما هذه مقولة لا بد
 من ان يكون لها متعلق بالبحث في الوجود
 او في موضوعه على الوجه

انما هذه مقولة لا بد
 من ان يكون لها متعلق بالبحث في الوجود
 او في موضوعه على الوجه
 انما هذه مقولة لا بد
 من ان يكون لها متعلق بالبحث في الوجود
 او في موضوعه على الوجه

انما هذه مقولة لا بد
 من ان يكون لها متعلق بالبحث في الوجود
 او في موضوعه على الوجه
 انما هذه مقولة لا بد
 من ان يكون لها متعلق بالبحث في الوجود
 او في موضوعه على الوجه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the word 'قوله' (Qawlu) and other philosophical or linguistic remarks.

تقوم به وفي الصور الصوري لا تقوم بالحاج وتقوم به وظاهر ان هذا القول
تقوم الوجود لا تقوم الماهية فان احوال الصور لا يحتاج اليه
الحال الماهية اذ يعقل المحل وانه المتقوم بشي مجسدية لا يمكن
تفعله بدون ذلك الشيء فانما احوالها محال لما يحل من الصور في تقوم الوجود
لا في تقوم الماهية والحقيقة فيرجع الكلام الى المسئلة السابقة وقد علم
ان ما فيه هذا غاية ما تاتي للذات عن الاقدارين لان يبحث به مع اصحاب
جوهرية الصور الطبيعية من مشائين وانا الذي وضعه في هذا البحث هو انه
من الامور المتعددة في هذا البحث المحققين من حكماء انه لا يجوز ان يحصل
محصول نوعية لها في طبيعة كائنا ما كان اسطقسية او كائنا ما كانت الطبيعية
من مقولته يتخالفان فيكون ذلك في المركبات لا اعتبارية والصناعة
التي لها وحدة كاجتماع صناعة وقدر البس كالمعدن يقرن
بمعنى يوجب ان يكون اذ انا احادية واقعة تحت جنس والاكوان
الانسان مع البياض نوعا ووجه القلاحة نوعا اخر فيكون الانسان جنسا
ولهذا حكم ابا ن مفرما المشتقا كالبيض والاسود لا حظ لها من
الفصل النوعي لا تباينها من ذاتها وهذا ونسبة لم يكن مجموعها
من مقولته واحدية واعتدوا عن مجموع كون حقيقة واحدة من درجة
مقولين بالذات دون الانسان وان صدق عليه حيوان عالم طويل
قائم للغير ذلك لا يجب ان يكون من درجة تحت مجموع الجوهر والكم
الكيف والوضع وغيرها اذ سراج نوع تحت جنسه بل انما هو واقعة تحت

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion and providing commentary on the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including the word 'قوله' (Qawlu) and other philosophical or linguistic remarks.

[illegible]

مِنْ ذَلِكَ الْعَوَالِمِ وَهُوَ الْجَوْهَرُ بِالْإِذَاقَةِ وَبِالْأَخْرَى لَا بِالْعَرَضِ فَإِذَا عَلِمْتَ هَذَا
 فَقُولَ لَا شَكَّ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ اجْزَاءِ النَّارِ وَالْهَوَاءِ وَغَيْرِ ذَلِكَ
 حَقِيقَةٌ مَحْصُولَةٌ لَهَا مَخَارِجُ طَبِيعِيَّةٌ مُلْتَمِةٌ مِنَ الْجُزْءِ الَّذِي هُوَ شَرَكُهُ فِي سَائِرِ
 الْأَجْسَامِ وَمِنْ أَمْرِ آخِرٍ يَخْتَصُّ لَوْ لَا يَكُنِ كَالْجِسْمِ مِنْدَرَجًا تَحْتَ مَقُولَةِ الْجَوْهَرِ
 بَلْ يَكُونُ مِنَ مَقُولَةٍ أُخْرَى كَالْكَيفِ مَثَلًا لَزِمَ أَنْ لَا يَكُونَ مِنْدَرَجًا تَحْتَ
 مَقُولَةِ الْجَوْهَرِ وَلَا تَحْتَ شَيْءٍ مِنَ الْمَقُولَاتِ الْبَوَالِغِ بَلْ لَا يَكُونُ لَهُ حَقِيقَةٌ
 مَحْصُولَةٌ أَحَدِيَّةٌ يَكُونُ كَالْحَقِيقَةِ الْمَوْضُوعِ بِجَنْبِكَ لَأَنْسَانٍ وَالْوَاقِعِ خِلَافَ ذَلِكَ
 بِالْإِذَاقَةِ فَإِنَّهُ يَكُونُ لِلنَّارِ جُزْءٌ يَخْتَصُّ بِجَوْهَرِيٍّ سِوَى الْجِسْمِ هُوَ الْمُسَمَّى بِالْصُّوَرِ
 النَّوْعِيَّةِ وَإِذَا تِلْكَ الْمَحْصُولَةُ أَمَّا هِيَ مَبْدِئٌ لِفَصُولٍ ذَاتِيَّةٍ لِأَنْوَاعِ الْجِسْمِ عَلَى
 مَا هُوَ الْمَقْرَرُ عِنْدَهُمْ مِنْ أَنَّ الْجُزْءَ الْفَصْلَ فِي الْمَاهِيَا الْمُرَكَّبَاتِ مَا خُذَ مِنْ
 مِنَ الْمَادَّةِ وَالصُّوَرِ الْخَارِجِيَّتَيْنِ وَالْأَجْزَاءِ الْمُحْمَلَةِ أَمَّا تَكُونَ مَحْفُوظَةً لِحَقَائِقِهَا
 فِي لَذَهْنٍ وَتَخَارُجَ عَلَى مَا هُوَ دَائِي الْمَحْصُولِينَ الذَّاهِبِينَ إِلَى انْقِبَاطِ
 لِلْمَاهِيَا فِي نَحْوِ انْجِبَادِ انْجِبَادِ انْجِبَادِ الْأَشْيَاءِ بِأَنْفُسِهَا لَا بِأَشْبَاحِهَا فِي
 الْأَذْهَانِ فَإِذَا كَانَ فَصُولُ الْجَوَاهِرِ بِالْمَعْنَى الَّذِي مَرَّ فَكَّرُ وَفَصُولُ الْأَنْوَاعِ الْأَجْسَامِ
 مُتَّحِدَةٌ لِلْحَقِيقَةِ مَعَ صُورِهَا الْخَارِجِيَّةِ فَلَا مَحَالَةَ تَكُونُ تِلْكَ الصُّوَرُ جَوَاهِرَ
 وَتَرْكِبُ الْقَبَائِلِ نَظْمُ الطَّبِيعِ هَكَذَا الصُّوَرُ الطَّبِيعِيَّةُ فَصُولُ الْجَوَاهِرِ وَفَصُولُ
 الْجَوَاهِرِ جَوَاهِرُ الصُّوَرِ الطَّبِيعِيَّةِ جَوَاهِرُهَا إِذَا كَانَ فِي حَقَائِقِ الْأَجْسَامِ فَصُولُ
 ذَاتِيَّةٌ مُخْتَلِفَةٌ هِيَ الْمَصْرُوعَةُ النَّوْعِيَّةُ بِأَعْتَابِهَا فَيَحْتَاجُ أَنْ لَا يَسْتَنْدَ إِلَّا بِالْمُخْتَلَفَةِ
 الْمُخْتَصَّةِ بِشُيُوعِهَا مِنَ الْأَجْسَامِ إِلَى تِلْكَ الصُّوَرِ أَوْ عَامِلٍ لَا يَسْتَنْدُ وَأَنَّ كَانَ

[illegible][illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

كل نوع من مبادي وعناية من ملكة الله الروحانيين يقوم بكلامه ذلك
النوع باذن مبادي الكبريت اسماؤه واذا كان لها تقويم المادّة وتخصيل
الاجسام انواعا فلابد ان يكون حاصلا في المواد بل يفيد ما مفيد من خارج
فان الاستعدادات والاداس استعدادات ليست بطبيعية حصيلة
يقوم بها انواع الاجسام بل هي تقاير كاميور حصيلة يتخصص بها
الجسم تخصصا اوليا وانما استلها اعدادا لا مادّة واختلاف تلك الصور
في الحقيقة يجب ان يختلف حقائق مباديها المفارقة لا الى اختلاف ذات
الحوادث او اختلاف استعداداتها فانها متقدمة بحسب الذات على
أصوب ليات من استعداداتها كما سبغهم في بحث كيفية التلازم واختلاف
الهيولى ليات او اختلاف استعداداتها فانها متقدمة بحسب الذات على
وانما استعدادات لا تحقّق انفسها بل تحقّق ان مفيد جميع الحقائق هو الباري
الفعال علو فوق علمه بانفسه الاتم والجواهر العقلية ومفارقات الروحانية
روابط فيضيه ووسائل وجوده كما ذهب اليه الفلاسفة كافة واعلان
الصورة الجسمية التي هي لا تقابل الا بعدادا الثلاثة مقومة حقيقة الجسم
ومقومة بوجود الهيولى كما سياتي في البحث عن كيفية التلازم والصورة
الطبيعية مقومة حقائق الانواع الجسمانية ومقومة لوجود الجسم
مما هو جسم ولما عقلت الهيولى لا بالصورة الجسمية والجسم لا بالصورة
الطبيعية فليس الجسمانية مقومة حقيقة الهيولى ولا الطبيعية مقومة حقيقة
الجسم مكل من الصور التي جسمية تقييده بشيء وتعليلية لا كذا الفصل

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script. A diamond-shaped stamp with the number '13' is visible in the middle of this column.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

الى النوع وحصة من الجنس الشخص بالقياس الى الشخص من النوع
ولما كانت الصورة الجسمية تتبدل بتبدل الصور الطبيعية كما صرح به الشيخ
الرئيس في التعليقات وغيرها من ان كل صورة تحدث من الصور الطبيعية تحصل
مقاديرها وامتدادات اخرى فيحصل معها اتصال اخر فلا ينبغي لاحد ان يقول
ان الصور الطبيعية تقوم وحدها الجسم على سبيل لبدل كالمقياس بالقياس الى
الصور كما امتدادية فان الجسم جزء من الاتصال لقابل لفرص لا بعدا للثلاثة
واذا استبدل الاتصال بصورة تتبدل الصور الطبيعية يتبدل الجسم ايضا فيجاء
مع كل صورة طبيعية جسم اخر فليس الجسم كالمقياس التي تبقى نفسها وتقبل جدا
تختلفة تقوم على سبيل لبدل والسبب في هذا ان كل جال عرضا كان او صورة
يحتاج في شخصه الى محله والفرق بينهما بان الصور بحقيقة تقوم وجودها
الذي هو المادة والموضوع يقوم حقيقة العرض كما يقوم شخصه وحيث
كانت الجسمية نوعا واحدا محفوظة للحقيقة في مراتب حدود الامتدادات
ومقاديرها المختلفة صغرا وكبرا والمقياس ينفذ شخصها بانحفاظ
نوعية الصور والاتصال بخلاف الجسم بالقياس الى الصور الطبيعية
المتخالفة الانواء ومن ههنا حسم ان الشجر اذا قطع والحجر ان اذامات
فقد ندم الجسم الذي كان موجودا مع المقياس حدث جسم اخر وهذا
ايضا موضع الخلاف بين الفريقين بل هذا الخلاف متفرع على الخلاف
بين جهرية الصور وعرضية ما ولقد استبعنا في هذا الكلام من الجانبين
بمحيط الى انك بطاقتك عكس وقت بقى بعد خبايا

175

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

والزوايا والله الهادي الى الصواب لا يختصام في كل باب واعلم
ان ايراد بحث الصور النوعية في ثنائيات بحث التلازم اشترك الى ان التلازم
مع الهيولى وكذا كيفيته لا يختص بالصورة الجسمانية بل متناوِل للصورتين
الهيولى لا توجد بدون الصورة الجسمانية وهي لا توجد بدون الصورة النوعية
وكذا النوعية لا توجد بدون الجسمانية التي لا توجد بدون الهيولى
فالهيولى مع الصورتين متلازمة والكيفية كالكيفية كما سيظهر ان شاء الله
هذه آية يزول بها وجه اشتباههما بواقع لاحد في كيفية التلازم الثابت انفا
بين الهيولى والصورة اذا ألهم والاستتباب صورة ضلاله لغيره المصعق
ازالته بالهداية كما هو عادته في هذا المختصر ولتقدم ههنا ما يتوقف
عليه تلخيص الكلام في المقادير وان التلازم عند التحقيق انما يقتضيه على
موجبه يكون التلازم بينهما وبين معلوليهما او بين معلولين لهما على وجه
وجبه كان بل يتقارن تلك العلة ارتباطا كما افتقارها بغيره على وجه
من الوجود البتة اذ لو لم يكن كذلك فلا تعلق لاحدهما بالآخر ويمكن
فرض افراد احدهما عن الآخر وما يظنه الجمهور من امر المتضايفين
الذين بينهما تلازم بحسب ماهية انه لا يتحقق افتقار بغيرهما
باطل لما لحقيقين فبافتقار كل منهما الى قعر عرض الآخر واما التلازم
فبافتقار بعض كل منهما وهو اضافته الى بعض الآخر وهو ذاته
وعلى هذا القبيل تلازم العقود وتعاكس المقضيات وبقاوم اللبنتين
المتخيلتين ليس من باب التلازم بل من باب تلافيع الاعداد المتساوية

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

124

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

منقول قول الله تعالى
 ان الله اوفى قوام اليوم
 لمست عدتكم من اليوم
 اليوم
 اعدوا لطلعة يوم من الولا
 من قول الله تعالى
 ان الله اوفى قوام اليوم
 لمست عدتكم من اليوم
 اليوم
 اعدوا لطلعة يوم من الولا
 من قول الله تعالى
 ان الله اوفى قوام اليوم
 لمست عدتكم من اليوم
 اليوم
 اعدوا لطلعة يوم من الولا

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل والشرع والجماع...
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل والشرع والجماع...
والله اعلم بالصواب

لا شترهما في كونهما معلولا لها متمازعا عنها واما المعلوم المتأخر عن احدهما
بالذات فاما في آخره الآخر كعدم كونه معلولا واما في كونه معلولا
التدافع بين كلام الحكماء حيث حكموا بان الفلك الحاوي لو كان متقدما
على الفلك المحوي لذي هو مع عدم الخلاء كان متقدما على عدم الخلاء ثم
حكموا بان الفلك الحاوي الذي هو مع العقل المتقدم على الفلك المحوي
غير متقدم على الفلك المحوي لا كحل المعية تارة على علاقة المتلازمين بالطبع
وتارة على المصاحبة الاتفاقية كما وقع لفضل المحققين في شرح الاستاذ
ولما ثبت التلازم بين الهيولى والصورة ومن البين ان العلاقة ليست
علاقة التضاد بل هي علاقة من جهة كونها شيئين مستغلا ومستغلا له ولكن
الطريق في تلازم ذاتيهما فلا بد هناك من علة واحدة ثبتت شيئا منهما
علة لاخرى معلولا لعلها واحدة موجبة لهما تحقيقا للمعنى التلازم فاذن
كل منهما عن سبب واحد منفصل مفارق عن كل اجسام وتوابعها
وذلك لسبب واحد اما ان يفتقد كل واحد منهما بالآخر على الوجه الذي
وهو معلوم الاستحالة او مع الاخرى فلا يخفى ان كل واحد منهما بحسب
نفسه متعلق بنفسه لاخره متعلقا انتقاريا فيرجع الى الحق الذي لا يرد
او ليس هناك تعلق لا فتنق من بجانب فينقلب التلازم بالطبع المتصلا
الاتفاق في حكمه او يكون استعلقا لا فتنق من الجانبين في الوجه الذي لا يرد
لكل من الاثنين بنفسات الاخرى بل مع وجودهما فيكون عرضين متساويين

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل والشرع والجماع...
والله اعلم بالصواب

١٣٩

[illegible]

المعروض كالابوة والبنوة او من الجنبين وكل من له ايتين يتقبل
ولكن لا في اصل الوجود بل في وصفه الآخر كاللبنين المختلفين فيكون علم تغاير
في الوجود وارتباط في ذلك الوصف فينفسه فرض التلازم بينهما بحسب
الوجود ههنا فقد علم ان بعد فرض المقيد لكل منهما لا يمكن ان تدركا
من الجنبين ولا ان توجد الا قد ارضا حجباً وتقول ليس ههنا بان يفا
هما الاخر اولى من الاخر بعكسه فقد تعين ان احدهما مخصوص بهما متعينة
لان تقامهما الاخر فلما ان نظرتيهما لك واثية علة تكون لها
واذ ليست للغير من لافقة لقبول وليست لها جتان لتواتر وتاثر القابل
بين حيث هو قابل لا يكون موجباً للوجود المقبول لان علاقة الاستعداد
انما يكون بحسبها الجواز والقوة لا الوجوب الفعلية فالهيوولي ليست علة جنة
للتلازم ولا شريك لها فقد تعينت الصورة للعلية واذا لست آلة او
واسطة مطلقة فتكون جزءاً من العلة التامة للهيوولي غير الفاعل قديماً
او جدياً او غير الآلة المطلقة لكن لا بشخصيتها الاحتياجاً الى الهيوولي
في لوازم شخصيتها من التناهي والتشكل بل بحقيقتها النوعية فقد علم ان
الهيوولي مفقود في وجودها الى طبيعة الصوق فتكون شريكاً لعلتها الفاعلية
والصوق مفقود الى الهيوولي لاني وجودها بل في امور خارجية عنها لا رقة لوجودها
واللهذا اشار بقوله وليست الهيوولي غنية عن كل الوجوه عن الصورة
لما يتبين انها لا تقوم بالفعل بدون الصورة وليست الصورة ايضا غنية
عن الهيوولي من كل الوجوه لما يتبين انها لا توجد بدون الشكل المفقود الى

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

میں نے ان کو یہ بھی بتا دیا کہ ان کے پاس جو کچھ ہے اسے لے آئے۔

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

الحسين صاحب الزمان
عليه السلام

五

10

لا دولة
 طبعها في العالم
 ما عجزت به القوة
 الاطاعتها لمن
 لتعاقب التفتت
 التي لم يسلطوا
 في تلك
 لم يروها
 اعلم
 الحقوق
 القوة
 القوة
 القوة
 القوة

[illegible]

ان الله قد جعل في كل شيء
 حكما لا يعلمه الا الله العليم
 الغني
 ان الله قد جعل في كل شيء
 حكما لا يعلمه الا الله العليم
 الغني
 ان الله قد جعل في كل شيء
 حكما لا يعلمه الا الله العليم
 الغني

100-443887-100

نزيل واحدة منها ويقوم الأخرى بدورها كالحال في عالم الطبيعة الخامسة
 كالحال في عالم الطبائع الأربع فإن الصورة اللازمة هناك تعين العقل
 الواهب للهويولى بأذن مبدع الكل بما هي صورة مطلقة لا من حيث هي مشخصة
 وإن كانت لازمة الشخصية لا حتمية إجمالية إلى المادة في خواصها من المقدار
 والشكل ولذا قال والصورة تنفرد إلى الهويولى في تشكّلها أعلم أن الصورة
 وإن كانت أقدم ذاتا من الهويولى كما علمت لكن اعتبار الشخصية بين كسب التعلق
 من الجانبين لا على الوجه الذي كان يكون تشخص الهويولى بنفس ذات الصورة
 لا بشخصيتها وتشخص الصورة إنما هو بالهويولى الشخصية لا بالهويولى بما هي
 إذ لا يعقل هذية الحال بدون هذية محل وألا يصح بقاء أى أمر يتبدل
 المحل بل هذه سناكة الهويولى بالنسبة إلى الصورة فإن قبل دُعُوت الهويولى
 فتعدم الصورة فصدق أن كل واحدة منها يرفع برفع الأخرى فلا
 حقيقة لاحدهما في تقويم الأخرى من الأخرى بعكسه قلنا بوجه أنه لا توجد
 الهويولى إلا وقد سبقه ارتفاع الصورة فكأن اليد إذا حركت المفتاح فليس
 بدم حركة المفتاح عدّة لبطان حركة الدبيل لا يصح أن يبطل حركة المفتاح
 إلا وقد بطلت حركة اليد أو لا وهكذا الحال في جميع العلل والمعلولات
 نعم التلازم المتكرر من الجانبين بين العلة التامة وصحتها الأخير وبين
 المعلول في الرفة والوجود إنما يكون بحسب لزمان لا بحسب الذات إذ العلة
 مدعينة برفعا ووجوب بالملزومية والسبق بالمعدل باللازمية والحقوق
 وإن كان في درجة واحدة بحسب الزمان استغناء ونحقيقا والله أعلم بالصواب

بعضی از اینها که در این کتاب مذکور است و بعضی دیگر که در این کتاب مذکور نیست
و بعضی دیگر که در این کتاب مذکور است و بعضی دیگر که در این کتاب مذکور نیست

فصل في المكان لما فرغ عن تحقيق ماهية الجسم الطبيعي الذي

هو موضوع هذا العلم اراد ان يشرع فيما هو المقصود من هذا الفصل
البحث عن كراهة ارض لذاتية الجسم الطبيعي فبدأ بما هو مشترك بينهما وهو
في المكان فحقق اولاً ماهية المكان في هذا الفصل واثبت انثيته
بعد ذلك في الفصل التالي لهذا الفصل وضع نزيديان مبدئاً لكي يهتبه
وقوع النزاع بين العقلاء في التحقيق ماهية المكان فتقول لاهل المسألة
بالمكان ايماناً ان يكون جزءاً من الجسم ولا يكون فان كان جزءاً امكنه في
ان يكون هيئته ارضي و لا يكون جزءاً او لا شك انه يجب ان يكون
له فلا يخرج ايماناً ان يكون عياداً عن سائر ارضي قطارة قطارة
واما ان يكون عبارة عن سطح من جسم بلا قديمه وان كان بعد تحقق
ان يكون موجوداً اوصوله افضله خمسة احتمالات قد عرفت في
ذاهب ولا يمكن الاشتغال فيه اهيئته ممكن في اها بعد اوسطه خصوصاً
بالذكر فقال وهو اما الخاء اي لجسم المجرد عن المادة سواء كان فارغاً
او مشغولاً او المسطح الذي من من الجسم الخاء اي المماس للسطح اظن من
الجسم المجرد اعلم ان المكان يكون ارضي و لا يكون جزءاً من الجسم
ملاكاً كملت الذراع نفذت و هي لينة بمائتها بعقاً في و ما في فعاد و صحت
انفقال الجسم منه لانه واستحالة حصول جسمين في واحد و اختلافه
بالجهات فتقول لا يجوز ان يكون امكان امر آخر متقسماً ان يكون متقسماً
في جهة واحدة فقط لاستحالة حصول الجسم في النقطة او الخط فهو اما متقسم

١٥٣

Handwritten marginal notes in Arabic script, including commentary and additional text, covering the left, right, and bottom margins of the page.

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the word 'قوله' (Qawlu) on the left.

المعارفة ما يحجب حصولها في كل شيء الى كونها كاشية ذاتية بخلاف
موازيم والامكانات لمعارفات ايضا ذرات مصاد من جهة اتصافها
بالعلوم وغيرها اذا تقرر هذا فنقول كون العبد متشكلا لا ينافي تجرده
الا اذا كان شكلا من العوارض التي يمكن تجردها او زوالها وهو مسم
ولا لا ينافي التي اقبته على نفسه لو كان بعدا بوجوه اكما هو مذهب
المتطهرون انه لو كان بعدا ان كان له خاصية الكمية لاتصاله وقبول
تسمية بوجهية فله خاصية اما ان يكون له انة او لا له حال فيه
ويحتمل فعلا لا يخبر بل يزداد كونه مادة للمقدار او كونه مقدارا اذا
مادة ولا ينافي ما خاف بعض خبيره من ان يكون له على الاول يلزم ان
لا يقبل ان يقضال كماله لا له ولا لغيره اما الاول فلان المتصل بذاته
لا يقبل ان يقضال مادام ذاته موجودة وانما الثاني فليجدها بما يقبل ان يقضال
منه وهو مادة وقد ثبت ان كونه متصلا يقبل ان يقضال هذا التحصيل ما ذكره
الشيخ في تنبيهه وليس مماثل ان يقول يقول بان ما لا مادة له لا يقبل ان يقضال
حيث مبني عند اصح هذا الراي لا الجسيم يقبل ان يقضال له مادة له عند كماله
فقول قد مررنا ان الجهر ان لا ينافي ذلك وماء الحار يتصل بالتبريد
منه بانجه
ان مقصودنا من هذا لا يقضال ان يقضال ان يقضال بعضهم بعضهم كتحض المتصل بذاته
لا يقضال ان يقضال مع قطع النظر من صحة ذلك المذهب فسادا يلزم كون
نحوه مادة او بوسطة كونه قابلا للانفعالات والحوادث من البعض والاصل

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including the word 'قوله' (Qawlu) on the left.

والتناهي والشكل ومنها انه لو كان بعد ايلزم تدخل الاجسام ولاعتدوا يكون
احد المتناهيين غير مادي غير صحيح لان القائلين بالبعد ينكرون المادة
راسا كما وقع لبعض اعلام بل لما قول وهو ان امتناع تدخل الجسمين
اما ان يكون ثمانية بين المادتين من الجسمين او بين البعدين او بين البعد
والمادة او بين كل واحد منهما مع كل واحد منهما اما التمانع بين المادتين
فهما الذاتيهما او التمانع البعدين فان كان الثاني في كون البعدان
هما المتناهيين عن ابد اخل للذات لا المادتان وان كان لاول فذلك بط
لان الجسمين المنفصلين اذا اتصل تصيرا مادتاها واحدة واما التمانع
بين ذات المادة والبعد فله ايضا محال لان المادة ذاتها تلاحق في البعد
ويتقارب وليس كلها في كنهه وان ما نعت يبعدها فالما نعت هو بعدها
لانفسها فاذا لم يكن الامتناع في تدخل الجسمين من جهة المادتين ولا من جهة
المادة والبعد فقد كان من جهة البعدين فقد علم ان طباع الاجساد
ياي عن المتداخل ويوجب المقاومة والتخني وايضا يلزم على تقدير كون
المكان بعدا تشابه الامكنة فلا يتصور كون بعضها طبعيا لبعض اجساد
وكون الاخر غير لاخر وايضا يلزم من امكان اتصافه في ذاته بالحركة
الاينية ترتب لامكنة الغير المتناهية ومن امتناعه لها امتناع الجسم لها
لانه ملزوم للبعد المتناهي بالحركة وملزوم منافي الشيء منافي لذلك الشيء
هذه ايضا تنوقف على ان البعد ماهية نوعية وايضا يلزم سكون المتناهي
اذا فرضت غلة متحركة على محيط دائرة من الرخي حركه متساوية الرخي على
طوله ان المنة اذا فرضت متحركة على محيط دائرة من الرخي حركه متساوية الرخي على
طوله ان المنة اذا فرضت متحركة على محيط دائرة من الرخي حركه متساوية الرخي على

[illegible][illegible]

ففيه فتايل فيب
رحمة الله عليه
قوله والقاف
والقاف ثم الواو ثم الهمزة
يألف بهم ويكون ان يكون
الواو والعين المملوءة
قوله والنون يان والفتحة
والنون وها والملة المشددة
النون على تقديره
ان نقدر ان يفتح من تحتها
يستعمل في

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

۱۵
چلنے سے پہلے خداوند علیہ السلام
وہابیہ جان کیونکہ اس میں
۱۔ اہل ظالم الکفر سے
۲۔ وزیر عیب و عجز سے
۳۔ من بعض شہادت خیرین
۴۔ حکماء و افاضیہ سے
۵۔ مرد و جوان الکلمہ سے
۶۔ طبیبینہ خالہ سے
۷۔ لسان مع اللہ و طبیعتہ خالہ سے
۸۔ تقضیہ ان کو کون اوقات اللہ سے
۹۔ ان کی دین مومنین مومنین و علیہ
۱۰۔ مع لایہ و علیہ مومنین و علیہ
۱۱۔ نظر دارہ الابرار و علیہ
۱۲۔ فخریہ الابرار و علیہ
۱۳۔ سبب الابرار و علیہ
۱۴۔ سبب الابرار و علیہ
۱۵۔ سبب الابرار و علیہ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[A large, dense handwritten note or signature at the bottom right corner.]

بالحق لا كما ثبت يقتضيه تنقيح الحق لا سيما في الجواهر
 فالسواء ولا بد من تحصيل في داخلها كذا الشيء بها لا يتحقق الحد
 او يدخل حيزه داخلها والاول مستعمل والثاني لا يمكن له بنفسه
 المحيط بها او غير ذلك والقول لا يتلقى الا بالحد في جهة دون جهة
 فعدلت المخرج لان هذا البسيط في كل جهة هذا المختص ما ذكره ثم
 قال وهذا اعجيب ا فان الجميع يقتضيه امرها وغيره عارض
 عرض فاذى ذلك الى حكم غريب ونحن لا ندري استحالته هذا
 العارض لا تمنعها انتهى واعلم انه كما لا يمكن له البسيط يمكن
 الابعاد حصول الكلية والقسم كذلك البسيط بل موقع الجزء
 في الممكن موقع التجزئة في المكان شككنا الجزء هو غير ممكن الكل
 لا يكون للتركيب مكان الابعاد حصول التركيب والتوكيد موضع
 بعد الابداع فتكون للتركيب مكان حاله الابداع مبرم وهو المحل
 قيل للتركيب ثلث من اقتضائه الحصول فيه يلزم وجوده بالحد
 بعد التركيب هو هنا ثمة ان التركيب حيث لا يصح في زمانه
 في الجسم فلا احتياج بسببه الى مكان فاعلم على ما كان له
 فامكنة المركبات هي امكنة البساطة بعينها وكما ان
 مكان الجسم البسيط واحد لا غير كذلك التركيب
 كانه ليس لا واحد لان مكانه مائة فتمت الغالب
 من اجزاءه ان كان فيه غالب صيلا اما مستلها او محيطة فتمت

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

لو كان المكان وجوده عليه اذا اشتاوت للشيء فيه وتجاذبت
 جهة من جهات الوجود ^{المتوسط} المفضل للمختل في شرح الاشتاوت واعتبر هو
 قهلا على كونه وجوده متواليا ^{المتوسط} ان قوله مكان جزء البسيط جزء مكان
 الكل انما يستقيم لو كان المكان هو البعده المفضلة والكل وان كان
 هو البسيط ^{المتوسط} الباطن فكان الجزء جزء مكان الكل في جميع الصوره
 فكان شيئا من مكان الله قيل الذي هو جزء الفلك ليس جزءا من
 الفلك اتم اقول هذه المواخذة كالمواخذات اللفظية فان غرضه
 قدس سره ان مكان الجزء ليس من خارجا عن مكان الكل اذ هو بعبده
 وتغلبا ^{المتوسط} جزءا من البساط وضمن حركة اتصالا الى مكانه سواء امكنه
 البساط ومنه ان القول بان التركيب لما بان عارضا بعد كذا
 فلو كان التركيب مكانا حاله ابد اعلم وجود الخلاء منظورا في
 التركيب ان كان افراة محدثة الا ان مطلق التركيب قديم فلا من مان
 ويوجه في ذلك ان كان مركبا قول مطلق التركيب وان كان قدما
 لكن تحققنا عما يكون بعد تحقق البساط بعديه بالاطبع فلو وان له
 مكانا سواء امكنه البساط يلزم الخلاء في تلك المدة وتحقق
 الخلاء مطلقا مستحيل عندهم في تلك مرتبة كان كما يظهر من زعمهم
 علبة الجسم الحاوي للحركة اثبات العقل ومثله انه لا يمكن ان
 يكون في ذلك مكانا بسيطا قسرا ولو كان الفاعل ضرورة الخلاء
 في تلك المدة كان تحقق الفاعل كل مرتبة بعد تحقق الطبع عاد الخلاء المذكور

في قوله لو كان المكان وجوده عليه اذا اشتاوت للشيء فيه وتجاذبت
 جهة من جهات الوجود المتوسط المفضل للمختل في شرح الاشتاوت واعتبر هو
 قهلا على كونه وجوده متواليا المتوسط ان قوله مكان جزء البسيط جزء مكان
 الكل انما يستقيم لو كان المكان هو البعده المفضلة والكل وان كان
 هو البسيط المتوسط الباطن فكان الجزء جزء مكان الكل في جميع الصوره
 فكان شيئا من مكان الله قيل الذي هو جزء الفلك ليس جزءا من
 الفلك اتم اقول هذه المواخذة كالمواخذات اللفظية فان غرضه
 قدس سره ان مكان الجزء ليس من خارجا عن مكان الكل اذ هو بعبده
 وتغلبا المتوسط جزءا من البساط وضمن حركة اتصالا الى مكانه سواء امكنه
 البساط ومنه ان القول بان التركيب لما بان عارضا بعد كذا
 فلو كان التركيب مكانا حاله ابد اعلم وجود الخلاء منظورا في
 التركيب ان كان افراة محدثة الا ان مطلق التركيب قديم فلا من مان
 ويوجه في ذلك ان كان مركبا قول مطلق التركيب وان كان قدما
 لكن تحققنا عما يكون بعد تحقق البساط بعديه بالاطبع فلو وان له
 مكانا سواء امكنه البساط يلزم الخلاء في تلك المدة وتحقق
 الخلاء مطلقا مستحيل عندهم في تلك مرتبة كان كما يظهر من زعمهم
 علبة الجسم الحاوي للحركة اثبات العقل ومثله انه لا يمكن ان
 يكون في ذلك مكانا بسيطا قسرا ولو كان الفاعل ضرورة الخلاء
 في تلك المدة كان تحقق الفاعل كل مرتبة بعد تحقق الطبع عاد الخلاء المذكور

١٦٢

في قوله لو كان المكان وجوده عليه اذا اشتاوت للشيء فيه وتجاذبت
 جهة من جهات الوجود المتوسط المفضل للمختل في شرح الاشتاوت واعتبر هو
 قهلا على كونه وجوده متواليا المتوسط ان قوله مكان جزء البسيط جزء مكان
 الكل انما يستقيم لو كان المكان هو البعده المفضلة والكل وان كان
 هو البسيط المتوسط الباطن فكان الجزء جزء مكان الكل في جميع الصوره
 فكان شيئا من مكان الله قيل الذي هو جزء الفلك ليس جزءا من
 الفلك اتم اقول هذه المواخذة كالمواخذات اللفظية فان غرضه
 قدس سره ان مكان الجزء ليس من خارجا عن مكان الكل اذ هو بعبده
 وتغلبا المتوسط جزءا من البساط وضمن حركة اتصالا الى مكانه سواء امكنه
 البساط ومنه ان القول بان التركيب لما بان عارضا بعد كذا
 فلو كان التركيب مكانا حاله ابد اعلم وجود الخلاء منظورا في
 التركيب ان كان افراة محدثة الا ان مطلق التركيب قديم فلا من مان
 ويوجه في ذلك ان كان مركبا قول مطلق التركيب وان كان قدما
 لكن تحققنا عما يكون بعد تحقق البساط بعديه بالاطبع فلو وان له
 مكانا سواء امكنه البساط يلزم الخلاء في تلك المدة وتحقق
 الخلاء مطلقا مستحيل عندهم في تلك مرتبة كان كما يظهر من زعمهم
 علبة الجسم الحاوي للحركة اثبات العقل ومثله انه لا يمكن ان
 يكون في ذلك مكانا بسيطا قسرا ولو كان الفاعل ضرورة الخلاء
 في تلك المدة كان تحقق الفاعل كل مرتبة بعد تحقق الطبع عاد الخلاء المذكور

[illegible][illegible]

الذي يكون فيه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جَدَّ عَارِفُوهُ اَقُولُهُ وَاقْتَضَى الْمَرْكَبُ مَا يَقْتَضِيهِ غَالِبُ اجْزَائِهِ عَلَى الْاِطْلَاقِ
 اراد به قسما وان كان اث ثلث في قطع انفسه كاللغ في خبره
 او بحسب المكان فمنه غير الحواجز ان يكون الصَّوْتُ النوعية التي للمركب
 مقتضية لخصوله في مكان المغلوب فربما يفيد الصَّوْتُ النوعية
 ثقلا عظيما كما ان ثقل الذهب ليس ثقل الاجزاء الارضية بل هو
 مستفاد من صورته النوعية اقول ان ما ذكره مع كونه محتملا
 بعيد عن التحصيل كما يحكم به الحس الصحيح لا يقدح في اصل المقصود
 من عدم احتياج المركب الى غير اكنة البساط فلا يخفى ان ثقل
 الذهب ان لم يكن لثقل اجزائه الارضية لكن فعل الصَّوْتِ ينبغي
 ان يناسب فعل الغالب من الاجزاء المادية لها فكثره الاجزاء الثقيلة
 المنبهة محتاجا لشدتها بدلا مما له فدخل في افادة الصَّوْتِ ذلك لثقل البنية

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

ربك
 وفتاحي من جنتك
 وجميع صراطك
 تقربني إليك
 اقبل يا فتاح
 من فضلك
 عاود
 فليس لنا ملاجئ
 قوله على ما في القدر
 الا وروى في التفسير
 المعنى ان يكون في
 ان كثر من اهل
 التكرير يكون اهل
 ملا واما القدر الثاني
 فانهما تخرج الا في قوله

فصل في الشكل فاعلمت معنا لا فلا حاجة الى انغبار
 وما كان الشكل من الاحوال التي تعم الاجسام كما يذكره ههنا فقال
 كل جسم فله شكل طبيعي لان كل جسم متناه وكل متناه متشكل
 وكل متشكل فله شكل طبيعي فكل جسم فله شكل طبيعي اما ان كل
 متناه فلما امر ^{بف} اما ان كل متناه فهو متشكل فلما امر ^{بف} ايضا فلا حاجة الى
 قوله فلانه يحيط به حد واحد وكون متشكلا وانما قلنا
 كل متشكل فله شكل طبيعي لانا لو فرضنا ارتفاع تأثير القواسم
 بل لا موار الحاجة عما يتم به قوامه لكان على شكل معين لكونه
 على تناء مخصوص وذلك الشكل اما ان يكون لطبعه سواء كان

آه لا يليك ملود صا ال
اذا ثبت ان التبيين الصواب
اقتضا الحكام انما الاقتضا من
الواقع فوعده في مكانه فليس
للقسره دالما اذا كان للضرورة
اقتضا في ذاته فكذا لا احتمال
ولا يمنع من هذا الدعا في العلم
آه هذا عجيب فان كلام القضاة
الذي قلنا في الشارح كان قد وقع في
شرح قول الشيخ في باب مقتضا
لقتضا بطريقه ولكن مقتضا
انما هو مقتضا الحكام
انما هو مقتضا الحكام
انما هو مقتضا الحكام

المؤنفة فلا مضايقة
في الاعارة لنظم التذ
انتظاما فابرا ١٢ ط
نظام الدين
قوله ليل الماسونية
ية القوس
الحارفة عن الزم
والمؤنفة على خلاف
تقريب طبيعة
مشحون شارة
اللان لزوم
لكن حرم
على انفس
أهوا

واطمن من المصلحة في المصلحة
 بالثبات في المصلحة والاطمن
 فطما من المصلحة في المصلحة
 لا يفي من المصلحة في المصلحة
 المصلحة في المصلحة في المصلحة
 فان المصلحة في المصلحة
 المصلحة في المصلحة في المصلحة
 في المصلحة في المصلحة في المصلحة

او بالافق و عروہ اذرا
عنہ فکھن حیم لہ سیکان واحد
ابن خنکر مہر السطایب
ما در کتب اصل السطایب
تقدیم

فایا من یسین علیہ
سین شمسو الخیر

مجلسه اول

هذا هو المطلوب في هذا المقام
فان قيل لا بد من ان يكون
الشيء في ذاته له وجود
مستقل عن غيره

بلا واسطة او بواسطة مستند اليه او لياسه سبيل الى التاكيد

فوضعنا عدم القواسم فان هو عن طبعه هو المظهر فان قيل كما

ان الغلظ لا يتخلو عن وضع معين وعندهم انه لا يقتضي وضعاً معيناً

فكذلك لا يمكن ان يكون شئ غير الاشكال طبعياً للجسم مع عدم خلوه

عن وجود معين فلهذا الفرق بين الصورتين ان اذ الوضع الذي هو

المقولة انما هي في كمالها خارج جرد من واقع الظاهر الغير لا يتحقق

اذا لا يدر طبعها ولا بعد انما ذلك يستلزم بان الغلظ لا يقتضي وضعاً

معيناً واما اشكال العين فانه دائر عن طبعهم مع تلحظ المظهر عند

ولذلك الحكم يكون له طبعه كواحد ان الشكل الطبيعي البسيط هو الكثرة اذا نسبت

الواحدة في ذاتها او في غيرها لا يدر متساوية او اذ البساطة في الشكل

المستدير لا يدل على تفاوتها والطبيعة لان اشتداد المعكولات وان وجب

اختلاف العدل لكن اشتراكها لا يوجب اشتراكها على وجه لا يوجب

استنادها الى الحقيقة المشتركة لانها من حيث وجودها متماثلة عن

انما في الحقيقة باختلاف طبائع فلا بد من استنادها الى الحقيقة التي

وهي ان شئ اخر هو البساطة والاشكال كذا في انما هي

استنادها الى الحقيقة المشتركة لانها من حيث وجودها متماثلة عن

انما هي ان شئ اخر هو البساطة والاشكال كذا في انما هي

استنادها الى الحقيقة المشتركة لانها من حيث وجودها متماثلة عن

انما هي ان شئ اخر هو البساطة والاشكال كذا في انما هي

استنادها الى الحقيقة المشتركة لانها من حيث وجودها متماثلة عن

فان قيل لا بد من ان يكون
الشيء في ذاته له وجود
مستقل عن غيره

بلا واسطة او بواسطة مستند اليه او لياسه سبيل الى التاكيد

فوضعنا عدم القواسم فان هو عن طبعه هو المظهر فان قيل كما

ان الغلظ لا يتخلو عن وضع معين وعندهم انه لا يقتضي وضعاً معيناً

فكذلك لا يمكن ان يكون شئ غير الاشكال طبعياً للجسم مع عدم خلوه

عن وجود معين فلهذا الفرق بين الصورتين ان اذ الوضع الذي هو

المقولة انما هي في كمالها خارج جرد من واقع الظاهر الغير لا يتحقق

اذا لا يدر طبعها ولا بعد انما ذلك يستلزم بان الغلظ لا يقتضي وضعاً

معيناً واما اشكال العين فانه دائر عن طبعهم مع تلحظ المظهر عند

ولذلك الحكم يكون له طبعه كواحد ان الشكل الطبيعي البسيط هو الكثرة اذا نسبت

الواحدة في ذاتها او في غيرها لا يدر متساوية او اذ البساطة في الشكل

المستدير لا يدل على تفاوتها والطبيعة لان اشتداد المعكولات وان وجب

اختلاف العدل لكن اشتراكها لا يوجب اشتراكها على وجه لا يوجب

استنادها الى الحقيقة المشتركة لانها من حيث وجودها متماثلة عن

انما في الحقيقة باختلاف طبائع فلا بد من استنادها الى الحقيقة التي

وهي ان شئ اخر هو البساطة والاشكال كذا في انما هي

استنادها الى الحقيقة المشتركة لانها من حيث وجودها متماثلة عن

انما هي ان شئ اخر هو البساطة والاشكال كذا في انما هي

استنادها الى الحقيقة المشتركة لانها من حيث وجودها متماثلة عن

انما هي ان شئ اخر هو البساطة والاشكال كذا في انما هي

استنادها الى الحقيقة المشتركة لانها من حيث وجودها متماثلة عن

فان قيل لا بد من ان يكون
الشيء في ذاته له وجود
مستقل عن غيره

بلا واسطة او بواسطة مستند اليه او لياسه سبيل الى التاكيد

فوضعنا عدم القواسم فان هو عن طبعه هو المظهر فان قيل كما

ان الغلظ لا يتخلو عن وضع معين وعندهم انه لا يقتضي وضعاً معيناً

فكذلك لا يمكن ان يكون شئ غير الاشكال طبعياً للجسم مع عدم خلوه

عن وجود معين فلهذا الفرق بين الصورتين ان اذ الوضع الذي هو

المقولة انما هي في كمالها خارج جرد من واقع الظاهر الغير لا يتحقق

اذا لا يدر طبعها ولا بعد انما ذلك يستلزم بان الغلظ لا يقتضي وضعاً

معيناً واما اشكال العين فانه دائر عن طبعهم مع تلحظ المظهر عند

ولذلك الحكم يكون له طبعه كواحد ان الشكل الطبيعي البسيط هو الكثرة اذا نسبت

الواحدة في ذاتها او في غيرها لا يدر متساوية او اذ البساطة في الشكل

المستدير لا يدل على تفاوتها والطبيعة لان اشتداد المعكولات وان وجب

اختلاف العدل لكن اشتراكها لا يوجب اشتراكها على وجه لا يوجب

استنادها الى الحقيقة المشتركة لانها من حيث وجودها متماثلة عن

انما في الحقيقة باختلاف طبائع فلا بد من استنادها الى الحقيقة التي

وهي ان شئ اخر هو البساطة والاشكال كذا في انما هي

استنادها الى الحقيقة المشتركة لانها من حيث وجودها متماثلة عن

انما هي ان شئ اخر هو البساطة والاشكال كذا في انما هي

استنادها الى الحقيقة المشتركة لانها من حيث وجودها متماثلة عن

انما هي ان شئ اخر هو البساطة والاشكال كذا في انما هي

استنادها الى الحقيقة المشتركة لانها من حيث وجودها متماثلة عن

[illegible]

۱. **مقدمه**
 ۲. **فصل اول**
 ۳. **فصل دوم**
 ۴. **فصل سوم**
 ۵. **فصل چهارم**
 ۶. **فصل پنجم**
 ۷. **فصل ششم**
 ۸. **فصل هفتم**
 ۹. **فصل هشتم**
 ۱۰. **فصل نهم**
 ۱۱. **فصل دهم**
 ۱۲. **فصل یازدهم**
 ۱۳. **فصل بیستم**
 ۱۴. **فصل بیست و یکم**
 ۱۵. **فصل بیست و دوم**
 ۱۶. **فصل بیست و سوم**
 ۱۷. **فصل بیست و چهارم**
 ۱۸. **فصل بیست و پنجم**
 ۱۹. **فصل بیست و ششم**
 ۲۰. **فصل بیست و هفتم**
 ۲۱. **فصل بیست و هشتم**
 ۲۲. **فصل بیست و نهم**
 ۲۳. **فصل بیست و دهم**
 ۲۴. **فصل بیست و یازدهم**
 ۲۵. **فصل بیست و چهارم**
 ۲۶. **فصل بیست و پنجم**
 ۲۷. **فصل بیست و ششم**
 ۲۸. **فصل بیست و هفتم**
 ۲۹. **فصل بیست و هشتم**
 ۳۰. **فصل بیست و نهم**
 ۳۱. **فصل بیست و دهم**
 ۳۲. **فصل بیست و یازدهم**
 ۳۳. **فصل بیست و چهارم**
 ۳۴. **فصل بیست و پنجم**
 ۳۵. **فصل بیست و ششم**
 ۳۶. **فصل بیست و هفتم**
 ۳۷. **فصل بیست و هشتم**
 ۳۸. **فصل بیست و نهم**
 ۳۹. **فصل بیست و دهم**
 ۴۰. **فصل بیست و یازدهم**
 ۴۱. **فصل بیست و چهارم**
 ۴۲. **فصل بیست و پنجم**
 ۴۳. **فصل بیست و ششم**
 ۴۴. **فصل بیست و هفتم**
 ۴۵. **فصل بیست و هشتم**
 ۴۶. **فصل بیست و نهم**
 ۴۷. **فصل بیست و دهم**
 ۴۸. **فصل بیست و یازدهم**
 ۴۹. **فصل بیست و چهارم**
 ۵۰. **فصل بیست و پنجم**
 ۵۱. **فصل بیست و ششم**
 ۵۲. **فصل بیست و هفتم**
 ۵۳. **فصل بیست و هشتم**
 ۵۴. **فصل بیست و نهم**
 ۵۵. **فصل بیست و دهم**
 ۵۶. **فصل بیست و یازدهم**
 ۵۷. **فصل بیست و چهارم**
 ۵۸. **فصل بیست و پنجم**
 ۵۹. **فصل بیست و ششم**
 ۶۰. **فصل بیست و هفتم**
 ۶۱. **فصل بیست و هشتم**
 ۶۲. **فصل بیست و نهم**
 ۶۳. **فصل بیست و دهم**
 ۶۴. **فصل بیست و یازدهم**
 ۶۵. **فصل بیست و چهارم**
 ۶۶. **فصل بیست و پنجم**
 ۶۷. **فصل بیست و ششم**
 ۶۸. **فصل بیست و هفتم**
 ۶۹. **فصل بیست و هشتم**
 ۷۰. **فصل بیست و نهم**
 ۷۱. **فصل بیست و دهم**
 ۷۲. **فصل بیست و یازدهم**
 ۷۳. **فصل بیست و چهارم**
 ۷۴. **فصل بیست و پنجم**
 ۷۵. **فصل بیست و ششم**
 ۷۶. **فصل بیست و هفتم**
 ۷۷. **فصل بیست و هشتم**
 ۷۸. **فصل بیست و نهم**
 ۷۹. **فصل بیست و دهم**
 ۸۰. **فصل بیست و یازدهم**
 ۸۱. **فصل بیست و چهارم**
 ۸۲. **فصل بیست و پنجم**
 ۸۳. **فصل بیست و ششم**
 ۸۴. **فصل بیست و هفتم**
 ۸۵. **فصل بیست و هشتم**
 ۸۶. **فصل بیست و نهم**
 ۸۷. **فصل بیست و دهم**
 ۸۸. **فصل بیست و یازدهم**
 ۸۹. **فصل بیست و چهارم**
 ۹۰. **فصل بیست و پنجم**
 ۹۱. **فصل بیست و ششم**
 ۹۲. **فصل بیست و هفتم**
 ۹۳. **فصل بیست و هشتم**
 ۹۴. **فصل بیست و نهم**
 ۹۵. **فصل بیست و دهم**
 ۹۶. **فصل بیست و یازدهم**
 ۹۷. **فصل بیست و چهارم**
 ۹۸. **فصل بیست و پنجم**
 ۹۹. **فصل بیست و ششم**
 ۱۰۰. **فصل بیست و هفتم**

١٤٤
 القصة اني لما كنت في احدى
 ويكون لي خبر
 لكن بعد ذلك
 من مقتضاها فاني لما كنت
 في تلك المدة
 قوله ولقد لمسته اذ
 ولما كان يوم جمادى
 يكون العترة الايام
 بطلت ان يكون في
 كما هي في
 ذلك المدة
 كذا في
 المادة من
 ابواب ان خوف
 في سنة
 في سنة
 في سنة

لكن عند كونها على الاستدارة لأجل انما صار مقسومة بالاسباب
الخارجية كالرياح والامطار والسيول ولما ازالنا عنها الشكل ولم تزل
اليوستصار اليوسه حافظة للشكل القسري ومنعت عن العود الى الشكل
الطبيع بالعرض وعروض ذلك لكيها مقسومة ^{اي من جهة الزاوية القاسية} رقة مزوجة مطبوع من وجه
كالريض الذي تفعل طبيعته في بلدته الذي قلت رطوبته لسبب القاسية حرارة
توجب فسادا واعلم ان اختلاف الافلاك التي ارتكز فيها كوكب
او تدويرا وخارج في الشكل لأجل الفرق ولنا اختلاف المتهمة لأجل اختلاف
رقة وغلظ ليس بسبب تقاسر لعدده في الفلكيات على الهمم ولا بسبب
صورة واحدة ولا لزم ان يكون فعل الطبيعة الواحدة مختلفا بسبب
الصور المتعددة والفعل كما يختلف باختلاف القابل كذلك يختلف
باختلاف الفاعل فالصور المتعلقة بالافلاك الكلية وان اقتضت
كروية شكله لكن اتصلت به صورة أخرى فزيت منه كروية أخرى
هي كوكب وتدويرا وخارج فحصل لشكله اختلاف بالعرض وتعدد
الصور ليس مقصودا على اختلاف المواد واختلاف استواء القابل
يجوز ان يكون ذلك بسبب اختلاف الفواعل فكمما جاز ان
يتصل ببعض المركبات صورة كجائبة بحسب فطرها الثانية كالمثل
تعود الى القابل واستتبع اذا قلنا ذلك بان يتصل ببعض
النظام صورة كالمية بحسب تحتها الا و لا بد ان يعود الى العقول الفعالة
انما هي انما النظام على الوجه الاشراف لا تم قال صاحب المحل كما هي هنا

[illegible][illegible]

ان كانا احدهما ان لطبق النوعية الاولى لما كانت صورة
 الفلك كله فلا بد ان يسكن في جميع اجزائه واما الصلوق الاخر فانيها
 صورة للنجار مخصصة به فيكون فيه الصلوقان النوعيتان وهو حال
 وجوابه للمنع عن استقالة ذلك فان جميع صور العناصر المركبة باقية
 وحلت فيها صورة اخرى نوعية سارية في جميع اجزائه وهي العناصر
 فيكون في كل عنصر صورتان نوعيتان اقول الحق في الجواب ان يقال
 ان صورة الفلك وكذا صورة ما ارتكز فيه غير سارية في اجزاء الجسم
 حتى يلزم ما ذكره مكرن حبيب واحد ذا صورتين نوعيتين بل لما تعلقته
 بجميع الجسم من حيث هو مجموع لا بكل جزء من اجزائه اذ صورة الفلك
 بعينها نفسها المجردة فان الصور صنفان صور تقوم بمواد الاجسام
 سواء كانت سارية كالصور المعدنية او غير سارية كالصور
 الحيوانية وصور لا تقوم بمواد الاكسدة اصل قولها بذاتها
 ولما كانت لكل تلك بل لكل كسرة اثنية صورة مجردة
 هي ذاتها وبها تحصلت ماهيتها فيكون له صورة اخرى من طبيعة
 فان ذلك كما قاله المحقق الطوسي في كتابه في حيل الميرزا في احكام
 الواحد بمنع ان يكون ذاتي لنفسه اعني في ذاتين وفيه وجه واحد
 ان القوة الطبيعية فيها كالحبال فينا فكيف يكون شئ جوهرية في
 واما ما افاده في الجواب من تجوز كون جسم واحد ذا صورتين
 نوعيتين كما لا يخفى من العناصر المركبة فكيف يكون شئ جوهرية في
 واما ما افاده في الجواب من تجوز كون جسم واحد ذا صورتين

١٤٧

فيكون في كل عنصر صورتان نوعيتان اقول الحق في الجواب ان يقال
 ان صورة الفلك وكذا صورة ما ارتكز فيه غير سارية في اجزاء الجسم
 حتى يلزم ما ذكره مكرن حبيب واحد ذا صورتين نوعيتين بل لما تعلقته
 بجميع الجسم من حيث هو مجموع لا بكل جزء من اجزائه اذ صورة الفلك
 بعينها نفسها المجردة فان الصور صنفان صور تقوم بمواد الاجسام
 سواء كانت سارية كالصور المعدنية او غير سارية كالصور
 الحيوانية وصور لا تقوم بمواد الاكسدة اصل قولها بذاتها
 ولما كانت لكل تلك بل لكل كسرة اثنية صورة مجردة
 هي ذاتها وبها تحصلت ماهيتها فيكون له صورة اخرى من طبيعة
 فان ذلك كما قاله المحقق الطوسي في كتابه في حيل الميرزا في احكام
 الواحد بمنع ان يكون ذاتي لنفسه اعني في ذاتين وفيه وجه واحد
 ان القوة الطبيعية فيها كالحبال فينا فكيف يكون شئ جوهرية في
 واما ما افاده في الجواب من تجوز كون جسم واحد ذا صورتين

فيكون في كل عنصر صورتان نوعيتان اقول الحق في الجواب ان يقال
 ان صورة الفلك وكذا صورة ما ارتكز فيه غير سارية في اجزاء الجسم
 حتى يلزم ما ذكره مكرن حبيب واحد ذا صورتين نوعيتين بل لما تعلقته
 بجميع الجسم من حيث هو مجموع لا بكل جزء من اجزائه اذ صورة الفلك
 بعينها نفسها المجردة فان الصور صنفان صور تقوم بمواد الاجسام
 سواء كانت سارية كالصور المعدنية او غير سارية كالصور
 الحيوانية وصور لا تقوم بمواد الاكسدة اصل قولها بذاتها
 ولما كانت لكل تلك بل لكل كسرة اثنية صورة مجردة
 هي ذاتها وبها تحصلت ماهيتها فيكون له صورة اخرى من طبيعة
 فان ذلك كما قاله المحقق الطوسي في كتابه في حيل الميرزا في احكام
 الواحد بمنع ان يكون ذاتي لنفسه اعني في ذاتين وفيه وجه واحد
 ان القوة الطبيعية فيها كالحبال فينا فكيف يكون شئ جوهرية في
 واما ما افاده في الجواب من تجوز كون جسم واحد ذا صورتين

فيكون في كل عنصر صورتان نوعيتان اقول الحق في الجواب ان يقال
 ان صورة الفلك وكذا صورة ما ارتكز فيه غير سارية في اجزاء الجسم
 حتى يلزم ما ذكره مكرن حبيب واحد ذا صورتين نوعيتين بل لما تعلقته
 بجميع الجسم من حيث هو مجموع لا بكل جزء من اجزائه اذ صورة الفلك
 بعينها نفسها المجردة فان الصور صنفان صور تقوم بمواد الاجسام
 سواء كانت سارية كالصور المعدنية او غير سارية كالصور
 الحيوانية وصور لا تقوم بمواد الاكسدة اصل قولها بذاتها
 ولما كانت لكل تلك بل لكل كسرة اثنية صورة مجردة
 هي ذاتها وبها تحصلت ماهيتها فيكون له صورة اخرى من طبيعة
 فان ذلك كما قاله المحقق الطوسي في كتابه في حيل الميرزا في احكام
 الواحد بمنع ان يكون ذاتي لنفسه اعني في ذاتين وفيه وجه واحد
 ان القوة الطبيعية فيها كالحبال فينا فكيف يكون شئ جوهرية في
 واما ما افاده في الجواب من تجوز كون جسم واحد ذا صورتين

المذبح

لا يلزم في حال من كون القوة
 عديمة للشعور بل ان الوساطة
 والاشياء لا تشعرون في القوة
 اعبرية الشعور بل ان الوساطة
 فكذلك لا يمكن الا ان القوة
 الفاعلية لا يمكن الا ان القوة
 تنعكس في مادة واعية لا
 متشابهة في القوة الفاعلة
 بالقوة الفاعلة لا يمكن
 ثانيا فلان القوة الفاعلة
 بكونها ان شعور هذه القوة
 بكونها ان شعور هذه القوة
 من شعور هذه القوة
 لما يدور في شعور هذه القوة
 الفاعلة في شعور هذه القوة

وليسير السير المتوقف على معرفة الزمان وكذا اللادفعة الماخوذ في
حدها الدفعة الماخوذ في حدها الآن الذي هو عبارة عن طرف الزمان
والزمان مقدار الحركة واجاب عنه جلب المطارحات بان لدفعة واللا
والتمديد هما تصور اولية كاعانة الحواس عليها من الجائز ان تحدد
الحركة بهذه الامور ثم تجعل الحركة معرفة للزمان والآن
الذي هي سبب هذه الامور ^{فان اعرف الزمان بالحركة لزوم الدور} والاشياء ^{فان اعرف الزمان بالحركة لزوم الدور} واستقيم الامام الرازي
في المباحث المشقية والحق خلاف ذلك لا ما قيل من انه لا يمكن تعقل
التدريج بدون تعقل الزمان سواء قلنا ان تصور التدرج ^{فان اعرف الزمان بالحركة لزوم الدور} لا اذا
كون تعقله متوقفا على تعقل الزمان غير مسلم وان توقفت التدريج على
ثبوت الزمان بل لا بد ان يعتد في تلك الامور ^{فان اعرف الزمان بالحركة لزوم الدور} الانطباق على امر غير قادر
الذات لئلا ينتقض التعريف بالانقالات الفكرية التي تقع في ذات متغايرة
يتوسط بين كل اثنين منها زمان وليست بحركة والمتمد على هذا الوجه
هو الزمان واجاب عنه بعضهم بان تصور كل من الحركة والزمان بوجه ما
يحتاج وقد اخذ ذلك الوجه ليدعي من كل واحد منهما كاشفاً لماهية الآخر
فلا دور وردد ذلك بان تحديد الزمان يتوقف على اخذ الحركة على وجه
الاتصال وهو غير يديهي وقد سلم لزوم اخذ الانطباق في تعريف الحركة على
تلك الحقيقة الاتصالية فالاول ان يقال ان الماخوذ في تعريف الزمان
انما في الحركة بانصافها بحسب ^{الزمان} المسبقة والماخوذ في تعريف الحركة انما هو الزمان
المتد المتصل بنفسه لان التي قصد تحديدها انما هي حقيقة الحركة

[illegible]

واما ان كان الموقوف موقوفاً على
 شخص معين فله ان يبيع ما يملكه
 من الموقوف متى شاء بشرط ان
 لا يبيع ما يملكه من الموقوف
 الا بالثمن الذي كان عليه
 عند موته واما ان كان
 الموقوف موقوفاً على
 جهة معينة فله ان يبيع ما
 يملكه من الموقوف متى
 شاء بشرط ان لا يبيع ما
 يملكه من الموقوف الا
 بالثمن الذي كان عليه
 عند موته واما ان كان
 الموقوف موقوفاً على
 جهة معينة فله ان يبيع ما
 يملكه من الموقوف متى
 شاء بشرط ان لا يبيع ما
 يملكه من الموقوف الا
 بالثمن الذي كان عليه
 عند موته

[illegible]

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الحركة لا تكون في المكان بل في الزمان

لكن من المعلوم ان الحركة لا تكون في المكان بل في الزمان

بجسدياتها التي لها من قبل الزمان فلا بد وان لفظة الحركة تطلق
على معنيين أحدهما توسط الشيء غير المبدئ والمنتهى بحيث لا يحد يقصر
في الوسط لا يكون ذلك الشيء قبل وصوله ولا بعده فيه بخلاف جهة الطرفين
فهذا صورة الحركة وهو صفة واحدة شخصية غير متغيرة بتبدل جسد و
التوسط اذ كون الحركة متوسطة ليس في حد دون حد بل انه على الصفة
المذكورة ثمة ان ذلك المتوسط وان كان بحسب انه واحد اشخصيا مستقرا
لكن بواسطة نسبة الى حد و المساواة الغير للنهاية بالفرض مما يقبل
انفسا ما يغيرهاية بالعرض اذ لم حدد ود بالقوة من جهة اتصال
مؤا فاة حد و المساواة فهو مستقر بحسب الذات غير مستقر بحسب النسبة
التي لا تحد و د كما ان كل حد في مسافة متصلة وكل نقطة في الخط
بغير طرفيه لا يكون بالفعل لكن بالقوة فكذلك كل كون من هذه
الاكون لا يكون الا بالقوة فهذه المعنى من الحركة له وجود بين صوافة
القوة وموضوع الفعل فلهذا سموها بالهاكمال اول لما بالقوة من جهةها
بالقوة وثانيها كما يحصل من الاول بسبب استمراره و اختلافي نسبة الى
حد و د المساواة هو متصل منطبق على المسافة منقسم بانقسامها
واحد بحد فاهذا هو المسمى بالحركة القطعية والاول بالحركة التوسطية
والتوسطية كما انها فاعلة للقطعية مثال ذلك النقطة المنقلة كوايس
مخروط ما من السطح يسمى بحركة وسيلانه على ذلك السطح خطا فافرض
لنقطة مكانة منقلة يحصل من استمرارها على ذلك السطح خط يفرض

ان الحركة لا تكون في المكان بل في الزمان
لكن من المعلوم ان الحركة لا تكون في المكان بل في الزمان

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الحركة لا تكون في المكان بل في الزمان

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الحركة لا تكون في المكان بل في الزمان

[illegible]

غير نقيض متوحد ليس شئ منها فاعلم ان الاخر اعم من الاول متعلق به فلهذا
الحركة شئ كالحظ الذي هو الحركة المتصلة القطعية وشئ كالنقطة
المتعاقبة للحظ وهو الحركة التوسطية واشياء كالنقط المفروضة فيه التي لا تقبل
بل تاخرت عنه وهي الاكوان المفروضة بحسب نفر من حدود المسافة
وفي الزمان ايضا شئ كالاسم يقال له الآن السبيل وشئ كالمرسوم يقال له
الزمان المتصل واشياء كالحدود والنهايات يتوكل منها الآن بالمعنى الاخر
وكل من الامور الثلاثة في كل واحد من الاشياء الثلاثة ينطبق على نظرية في الاخر
وليس لباقي مع الحركة الا الواحد المستمر من كل منها ضروري انه لا يكون مع
المتنقل خط المسافة اذ قد خلفه ولا الحركة بمعنى القطع فقد انقضت وكذا الزمان
المتنقل فقد مضى فاذن انما يكون معاً من القطع التوسط ومن المسافة
النقطة او صافي حكمه ومن الزمان الممتد ذاك لان واعلم ان الحركة من حيث
انه متحرك خالط بعينها حال الحركة في تحقق الامور الثلاثة فيه فانه من حيث
متوسط بين مبداء المسافة منها كما مع استمراره في نفسه من حيث انه قد
انقضى اذ هو هذا الاعتبار كانه شئ حتمه منطبق على المسافة ونفسه من حيث
وصوله الى حدها لنفسه من حيث انه قطع المسافة الى ذلك الحد واما السكون
فهو الحركة كما متبانه ان يتحرك فالتقابل بينهما تقابل الملكية والعدم فالموجود الذي
هو بالفعل من جميع الوجوه لا يكون متحركاً ولا ساكناً والموجود الذي له جهة اقوى
وفعل لا يمكن خلوه عنه كما جميعاً كالجسم لقائل ان يقول ربما غدا اني في زمان
الحركة فنقول الجاهل ان يكون فيه متحركاً فيقع الحركة في الآن ويكون بارزاً

[illegible][illegible][illegible]

لا يجوز تركه في اللان
فقط في السكون فان كان
الآن طرفا لم يكون
وانما اتفقوا في سلب
سلب يكون في سبطون
الآن ١٢٩٣
فولك دود عن الثاني انه
حاصل ذلك في فضل الامر
اربع من الآن فليكن الامر
من سلب في الانضاف
بما فيه سلب في الانضاف
في فضلي الامر ١٢٩٣
في سلب في سلب في سلب
في سلب في سلب في سلب

[illegible]

يكون من الطبيعي ان يكون
 وانما فيكون انما في بعض
 احياها في البعض في بعض
 اصلها في البعض في بعض
 من وانما في البعض في بعض
 المطالبين انما في بعض
 غير كونه جسمائهم اليها
 انما في بعض في بعض
 الطبيعة او النفس كما يدعون
 الكون في الالهية والطبيعة
 ولذا قال ان اولها انما في بعض
 فيجب ان يكون انما في بعض
 لا بد من الجسم انما في بعض
 انما في الجسم انما في بعض
 في قوله وانما في بعض
 على الدليل

[illegible][illegible]

من الامور التي لا يمكن ان يكون لها وجود في الخارج فانه قد يقال ان هذه الامور لا يمكن ان يكون لها وجود في الخارج بل هي موجودة في العلم فقط

والا فلو كان لها وجود في الخارج لكانت موجودة في العلم ايضا فلو كان لها وجود في الخارج لكانت موجودة في العلم ايضا فلو كان لها وجود في الخارج لكانت موجودة في العلم ايضا

وذلك لان جنس الجسم مثلا ليست باعتبارها جوهر متغير غير
داخليه شيء اخر كالانسانية والفرسية وغير ذلك اذ هو هذا المعدن
غير مختلف في الاجسام لشيء داخل بل بالمرقضاف اليه من خارج وهو هذا
المعدن لا يصدق على الانسان والفرس غيرهما كما هو مركبة منه ومن شيء آخر
بل يكون مادته كما يكون نوعا محصلا لان حقيقة قلتمت وتصلت في
الخارج والاكمل ان ينقل الجسم من الجارية الى الحيوانية ومن النباتية
الى الحيوانية بل انما يكون جنسا بمعدنه جوهر ذو طول وعرض عمق
بلا شرط ان لا يكون غير هذا او يكون واذا اخذ هكذا فكونه ذا حيز
او تغل لا يلزم ان يكون امرا خارجا عنه لاحقا به اذ يصدق على الحشا
والمغذي وغيرهما من الحقائق المتلغة الجسمانية انه جوهر ذو واطار ثلثة
وان لم يصدق عليها انها جوهر ذو واطار ثلثة فقط واما اللونية فتكون
ان يقر لها ذات الا ان تنوع بالفصول ولا يوجد في الخارج لونية
وشواخ غير اللونية يحصل منها البياض كما يوجد في الخارج جسمية
بصورة اخرى غير الجسمية يكون الا لسان حاصل منها فقط تبين
ان الجسم تلحقه علل في الوجود تجعل هذا الجسم شيئا دون ذلك الجسم
لا حصول في الذهن فقط واما البرهان الثاني فهو انه لو كان جسم
من الاجسام عن ذاته لما امكن توهم امر في غير يوجب بل ان حركته
وان كان ذلك هو السكون في خيرة او حصول ما هو مستلزم
بالحركة اي مطلوب كان وبطلان التالي ضرورة فيجب ان يكون المقدم

والا فلو كان له وجود في الخارج لكانت موجودة في العلم ايضا فلو كان له وجود في الخارج لكانت موجودة في العلم ايضا فلو كان له وجود في الخارج لكانت موجودة في العلم ايضا

متوحد انضمام آخر اليه بل بانعدام ذات الاول وحصول سواد
 آخر اشده منه وهو هنا بحث وهو انه لو كان معنى ونوع الحركة في مقولة
 هذا الذي ذكر يلزم ان لا يتحقق حركة في مقولة لان انتقال من فرد
 من المقولة الى فرد آخر مما يتصور اذا كانت الافراد موجودة بالفعل وليس
 والا لزم تماثل الاناث وانحصار ما لا يتناهي من الموجودات المترتبة بدو جارية
 وجوابه ان تلك الافراد وان لم تكن موجودة متميزة بالفعل لكنها موجودة
 بالقوة القريبة من الفعل بمعنى ان اي ان فرض لو انقطعت الحركة فيه
 لتلبس المتحرك بفرد مخصوص من تلك الافراد فيه ورده لهذا بانه يلزم ان لا
 للمتحرك الا يني في زمان الحركة مكان بالفعل ولا ليرى اليك كمال الفعل وهو
 ايضا واجاب عنه العلامة في ابيان المتحرك انما يتصرف بالفعل حال الحركة
 بالتوسط بين تلك الافراد وذلك التوسط حالة بين صوافة القوة وصحوة
 والقدر الضروري هو ان الجسم يخرج من تلك الاعراض والتوسط فيها
 واما انه لا يخرج من افرادها بالفعل فليس ضروريا ولا مبرهنا عليه بل المبرهنة
 ربما اقتضيه خلافه هذا كلامه ولا يخفى ما فيه فان المتحرك في الاين في احوال
 به جسم في كل ان فرض فبالضرورة انه اين بالفعل ولا فيلزم الخلاء
 وهو ثم وايضا الا فلاك غير منفكة عن الحركة الوضعية فبالضرورة ان لا يكون
 لها وضع اصلا في وقت من الاوقات ولحق ان افراد المقولة التي تقع فيها
 الحركة ليست مضمرة في الافراد الابنية بل لها افراد آنية هي معيار
 للسكون وافراد زمانية تدير حية الوجود منطبق على الحركة بمعنى القطع

١٤٩

في قوله متوحد انضمام آخر اليه بل بانعدام ذات الاول وحصول سواد
 آخر اشده منه وهو هنا بحث وهو انه لو كان معنى ونوع الحركة في مقولة
 هذا الذي ذكر يلزم ان لا يتحقق حركة في مقولة لان انتقال من فرد
 من المقولة الى فرد آخر مما يتصور اذا كانت الافراد موجودة بالفعل وليس
 والا لزم تماثل الاناث وانحصار ما لا يتناهي من الموجودات المترتبة بدو جارية
 وجوابه ان تلك الافراد وان لم تكن موجودة متميزة بالفعل لكنها موجودة
 بالقوة القريبة من الفعل بمعنى ان اي ان فرض لو انقطعت الحركة فيه
 لتلبس المتحرك بفرد مخصوص من تلك الافراد فيه ورده لهذا بانه يلزم ان لا
 للمتحرك الا يني في زمان الحركة مكان بالفعل ولا ليرى اليك كمال الفعل وهو
 ايضا واجاب عنه العلامة في ابيان المتحرك انما يتصرف بالفعل حال الحركة
 بالتوسط بين تلك الافراد وذلك التوسط حالة بين صوافة القوة وصحوة
 والقدر الضروري هو ان الجسم يخرج من تلك الاعراض والتوسط فيها
 واما انه لا يخرج من افرادها بالفعل فليس ضروريا ولا مبرهنا عليه بل المبرهنة
 ربما اقتضيه خلافه هذا كلامه ولا يخفى ما فيه فان المتحرك في الاين في احوال
 به جسم في كل ان فرض فبالضرورة انه اين بالفعل ولا فيلزم الخلاء
 وهو ثم وايضا الا فلاك غير منفكة عن الحركة الوضعية فبالضرورة ان لا يكون
 لها وضع اصلا في وقت من الاوقات ولحق ان افراد المقولة التي تقع فيها
 الحركة ليست مضمرة في الافراد الابنية بل لها افراد آنية هي معيار
 للسكون وافراد زمانية تدير حية الوجود منطبق على الحركة بمعنى القطع

اجزاء غير متناهية تفرض بين الحدة والمفروضة الغير المتناهية فيكون
 جميع الحدة ووددة كة وجميع المقادير مشروكة وهذه الاشياء الطفر حيث تقع
 جميع اجزاء المساكولي فيه نظر بالنقض والمنع والمعارضة اما اولا
 فلا تتقاضى فيما اذا فرض نقطة كمرسح وطارة على خط من سطح فلا تتح
 تلاقي تلك النقطة جميع اجزاء الخط مع ان لا انطباق للنقطة بالقياس
 الى الخط لا يقتسامه وعدم انقسامها فذلك حكم الحركة التوسيطية بالقياس
 الى المساكولي اما ثانيا فلا بد وان سلم ان لا موافاة محسب تلك الحركة اجزاء المساكولي
 في كل ب فرض من آفات زمان الحركة لكن لا ثم انه لا موافاة لها في ذلك الزمان
 ملافاة الغير المنقسم مع المنقسم وان استحال في لان لكن لا يستحيل الزمان
 وهذا كما ان الانطباق لا يمكن بين الخط المستقيم والمستند يوليكن الانطباق
 الزمان بينهما مما يمكن بل يتحقق واما ثالثا فلا نسبة الحركة التوسيطية الى الحركة
 المتصلة لما كانت كنسبة القطر الى النازلة والشعلة الى الجواله الى الشيء المتصل
 المستقيم والمستند فلو لم يكن لها الاموافاة الحدة ووددون اجزاء المساكولي
 لم يكن ما يفعله ويرسم متصلا واحدا بل شيئا غير منقسم متفاضلة
 سواء كان المرسوم موجودا عينيا او خياليا فقد ظهر ما ذكرنا انه مع قطع
 النظر عن وجود الحركة المتصلة وعدنا يجب ان نحرك باعتماد الحركة التوسيطية
 موافاة جميع اجزاء المسافة وحده ودها موافاة لها ليست دليلا على وجود
 المرسوم من الحركة بل على وجود الرسم فيها لا غير واعلم
 انه يجب علينا ان نذكر بعضا من الشواهد

١٨١

في اجزاء غير متناهية تفرض بين الحدة والمفروضة الغير المتناهية فيكون
 جميع الحدة ووددة كة وجميع المقادير مشروكة وهذه الاشياء الطفر حيث تقع
 جميع اجزاء المساكولي فيه نظر بالنقض والمنع والمعارضة اما اولا
 فلا تتقاضى فيما اذا فرض نقطة كمرسح وطارة على خط من سطح فلا تتح
 تلاقي تلك النقطة جميع اجزاء الخط مع ان لا انطباق للنقطة بالقياس
 الى الخط لا يقتسامه وعدم انقسامها فذلك حكم الحركة التوسيطية بالقياس
 الى المساكولي اما ثانيا فلا بد وان سلم ان لا موافاة محسب تلك الحركة اجزاء المساكولي
 في كل ب فرض من آفات زمان الحركة لكن لا ثم انه لا موافاة لها في ذلك الزمان
 ملافاة الغير المنقسم مع المنقسم وان استحال في لان لكن لا يستحيل الزمان
 وهذا كما ان الانطباق لا يمكن بين الخط المستقيم والمستند يوليكن الانطباق
 الزمان بينهما مما يمكن بل يتحقق واما ثالثا فلا نسبة الحركة التوسيطية الى الحركة
 المتصلة لما كانت كنسبة القطر الى النازلة والشعلة الى الجواله الى الشيء المتصل
 المستقيم والمستند فلو لم يكن لها الاموافاة الحدة ووددون اجزاء المساكولي
 لم يكن ما يفعله ويرسم متصلا واحدا بل شيئا غير منقسم متفاضلة
 سواء كان المرسوم موجودا عينيا او خياليا فقد ظهر ما ذكرنا انه مع قطع
 النظر عن وجود الحركة المتصلة وعدنا يجب ان نحرك باعتماد الحركة التوسيطية
 موافاة جميع اجزاء المسافة وحده ودها موافاة لها ليست دليلا على وجود
 المرسوم من الحركة بل على وجود الرسم فيها لا غير واعلم
 انه يجب علينا ان نذكر بعضا من الشواهد

[illegible]

لو اُسْرِدَ على ثبوت الحركة الاتصالية في الخارج مع وجوه انحرافها ليقاس
عليها غير ها لان كثير من الشكوك الواردة على اتصال الجسم بـ يتبين
عليها بامان فاعلمنا تدفع تلك الشكوك كما وعدنا في وائل الكتاب
فبها ان المتحرك ما لم يصل الى المنتهى لم توجد الحركة بتمامها واذا وصل اليه
فقد انقطعت الحركة والجواب ان امتناع وجودها في ان الوصول الى
المنتهى وكذا في كل ان من كائنات مسلم ولا يلزم منه امتناع وجودها مطلقا
لان رفع الخاص يستلزم رفع العام بل الحركة بمعنى القطع انما توجد في زمان
نهاية ان وصول الجسم الى المنتهى فان قيل الحركة بمعنى القطع لا تنصف
بالوجود العيني قبل الوصول الى الغاية ولا حال الوصول اليها كما امر
ولا بعده كما لا يخفى فلا تدفع بالوجود العيني قلنا ان اردت بقولك
قبل الوصول الى الغاية انما قبل الوصول اليها فالترديد المذكور غير حاصي
وان اردت بما عمو من ان يكون انا وزمانا اختيارا نفسيهما موجودا
في نفس ما هو قبل ان الوصول الى الغاية وطرفهما موجودا في ذلك
الآن وكل خرج منها في جزء من ذلك الزمان وفيه تأمل سيظهر لك
ومنا انه لو كانت الحركة المتصلة القطعية موجودة يلزم من اتصال
لماضية منها بالمستقبل اتصال لموجود بالمعدوم والجواب انه ان اردت
بالمعدوم المعدوم في الحال بل احد الشرائك بين الماضي والمستقبل
التي في الماضي ايضا معدومة بهذا المعنى وان اردت بالمعدوم مطلقا فلا يلزم
ان الحركة المستقبلية معدومة في الزمان للمستقبل فالذي يلزم ليس اتصال كائنات

[illegible][illegible]

ان الفاضل في آراءه ورواياته
الاصول التي هي مستغنية عما
يحتاج اليها من غير ذلك
ان الفاضل في آراءه ورواياته
الاصول التي هي مستغنية عما
يحتاج اليها من غير ذلك

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

بسم الله الرحمن الرحيم

بِسَبَبِ نَفْصَالِ بَعْضِ الْأَجْزَاءِ عَنْ جَمِيعِ أَقْطَارِهِ عَلَى التَّنَاسُبِ فِي سِتْرِ الشَّيْخَةِ
وَعَلَيْكَ بِمُقَالِيسَةِ قِيَمِهِ عَلَى قِيَمِ الْعَمَلِ وَهَمُّهَا بَحْثُ مَشْهُورٍ تَقَرُّ بِهِ أَنَّ النَّاسِي
لَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ نَيْبِيَّةً ثَابِتَةً وَلَا يَكُونُ فَإِنْ كَانَ فَهُوَ أَمَّا أَنْ تَكُونَ الصُّورَةُ
فَقَطُّ وَلَمَّا كَانَتْ نَفْصَالُ الْجَمْعِ لَمَّا أَوَّلُ فَهُوَ مَحَالٌ لِأَنَّ الصُّورَةَ لَا يَسْتَحِيلُ بَقَاؤُهَا عِنْدَ تَبَدُّلِ
الْمَادَّةِ لَا سِحَالَةَ انْتِقَالِ الصُّورَةِ وَأَمَّا الثَّانِي فَلَا يَخْرُجُ إِنْ كَانَ يَكُونُ الثَّابِتَ
كُلُّ الْمَادَّةِ أَوْ الثَّابِتِ هُوَ الْبَعْضُ الَّذِي كَانَ مِنْهَا كَمَا لَا حَصَلَ لِلتَّغْيِيرِ إِنْ بَقِيَ فِي
الزَّائِدِ وَالْأَوَّلِ بِطَرَاةٍ دَائِمًا يَتَّصِلُ بِشَيْءٍ وَيَفْصَلُ عَنْهُ آخَرُ وَالْجِسْمُ
غَيْرُ بَاقٍ مَعَ الْفَصْلِ فَإِلَّا وَصَلَ كَمَا الثَّانِي لِأَنَّ الْغِذَاءَ إِذَا اتَّصَلَ بِشَيْءٍ
فَإِنْ صَارَ الْكُلُّ مُتَّصِلًا وَاحِدًا أَوْ الطَّبِيعَةُ وَاحِدَةً أَمْتَنَ أَنْ يَحْكُمَ عَلَى بَعْضِ الْأَجْزَاءِ
بِالثَّبَاتِ وَالْبَقَاءِ وَعَلَى بَعْضِ آخَرٍ بِالتَّغْيِيرِ مَعَ اتِّحَادِ الطَّبِيعَةِ وَالْمَادَّةِ
وَأَنْ لَمْ يَتَّصِلْ وَلَمْ يَتَّحِدْ مَعَهُ فَالْوَارِدُ مَا صَارَ غِذَاءً لَهُ وَكَلاهُمَا فَيَدُورُ وَأَمَّا الثَّلَاثُ
وَهُنَا أَنْ يَكُونَ الْبَاقِي جَمْعَ الْمَادَّةِ وَالصُّورَةِ إِذَا لَمْ يَكُنِ الْمَادَّةُ بَاقِيَةً
وَلَا الصُّورَةُ بَاقِيَةً فَحَرَجٌ لَا يَكُونُ الْجَمْعُ بَاقِيًا وَأَنْ لَمْ يَكُنْ
فِيهِ شَيْءٌ ثَابِتٌ فَلَا يَحْتَقِقُ حَرَكَةُ أَصْلًا لِأَنَّ بَقَاءَ الْمَوْضُوعِ
شَرْطٌ فِي تَحَقُّقِهَا كَيْفَ وَزَمَانٌ حَرَكَةُ الْمَوْضُوعِ مُنْقَسِمٌ غَيْرُ الْفِئَا
وَبَارَانَهُ صَرَاتُكَ فِي الزِّيَادَةِ هِيَ إِفْرَادُ الْمُقُولَةِ الَّتِي هِيَ كَمَا فِي هَذِهِ
لِلْحَرَكَةِ فَإِذَا نَزَلَ يُلْزَمُ أَنْ يَكُونَ هُنَاكَ اشْتِغَالٌ بِمَتَابَلَةٍ
غَيْرِ مُتَنَاهِيَةٍ فِي زَمَانٍ مَحْصُورٍ وَهُوَ حَرَجٌ وَمَيْكُنُ أَنْ يَحْجَا
عَنْهُ بَأَنَّ فِي الْجِسْمِ النَّاسِي أَجْزَاءً أَصْلِيَةً غَيْرَ مُتَبَدِّلَةٍ

بِسَبَبِ نَفْصَالِ بَعْضِ الْأَجْزَاءِ عَنْ جَمِيعِ أَقْطَارِهِ عَلَى التَّنَاسُبِ فِي سِتْرِ الشَّيْخَةِ
وَعَلَيْكَ بِمُقَالِيسَةِ قِيَمِهِ عَلَى قِيَمِ الْعَمَلِ وَهَمُّهَا بَحْثُ مَشْهُورٍ تَقَرُّ بِهِ أَنَّ النَّاسِي
لَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ نَيْبِيَّةً ثَابِتَةً وَلَا يَكُونُ فَإِنْ كَانَ فَهُوَ أَمَّا أَنْ تَكُونَ الصُّورَةُ
فَقَطُّ وَلَمَّا كَانَتْ نَفْصَالُ الْجَمْعِ لَمَّا أَوَّلُ فَهُوَ مَحَالٌ لِأَنَّ الصُّورَةَ لَا يَسْتَحِيلُ بَقَاؤُهَا عِنْدَ تَبَدُّلِ
الْمَادَّةِ لَا سِحَالَةَ انْتِقَالِ الصُّورَةِ وَأَمَّا الثَّانِي فَلَا يَخْرُجُ إِنْ كَانَ يَكُونُ الثَّابِتَ
كُلُّ الْمَادَّةِ أَوْ الثَّابِتِ هُوَ الْبَعْضُ الَّذِي كَانَ مِنْهَا كَمَا لَا حَصَلَ لِلتَّغْيِيرِ إِنْ بَقِيَ فِي
الزَّائِدِ وَالْأَوَّلِ بِطَرَاةٍ دَائِمًا يَتَّصِلُ بِشَيْءٍ وَيَفْصَلُ عَنْهُ آخَرُ وَالْجِسْمُ
غَيْرُ بَاقٍ مَعَ الْفَصْلِ فَإِلَّا وَصَلَ كَمَا الثَّانِي لِأَنَّ الْغِذَاءَ إِذَا اتَّصَلَ بِشَيْءٍ
فَإِنْ صَارَ الْكُلُّ مُتَّصِلًا وَاحِدًا أَوْ الطَّبِيعَةُ وَاحِدَةً أَمْتَنَ أَنْ يَحْكُمَ عَلَى بَعْضِ الْأَجْزَاءِ
بِالثَّبَاتِ وَالْبَقَاءِ وَعَلَى بَعْضِ آخَرٍ بِالتَّغْيِيرِ مَعَ اتِّحَادِ الطَّبِيعَةِ وَالْمَادَّةِ
وَأَنْ لَمْ يَتَّصِلْ وَلَمْ يَتَّحِدْ مَعَهُ فَالْوَارِدُ مَا صَارَ غِذَاءً لَهُ وَكَلاهُمَا فَيَدُورُ وَأَمَّا الثَّلَاثُ
وَهُنَا أَنْ يَكُونَ الْبَاقِي جَمْعَ الْمَادَّةِ وَالصُّورَةِ إِذَا لَمْ يَكُنِ الْمَادَّةُ بَاقِيَةً
وَلَا الصُّورَةُ بَاقِيَةً فَحَرَجٌ لَا يَكُونُ الْجَمْعُ بَاقِيًا وَأَنْ لَمْ يَكُنْ
فِيهِ شَيْءٌ ثَابِتٌ فَلَا يَحْتَقِقُ حَرَكَةُ أَصْلًا لِأَنَّ بَقَاءَ الْمَوْضُوعِ
شَرْطٌ فِي تَحَقُّقِهَا كَيْفَ وَزَمَانٌ حَرَكَةُ الْمَوْضُوعِ مُنْقَسِمٌ غَيْرُ الْفِئَا
وَبَارَانَهُ صَرَاتُكَ فِي الزِّيَادَةِ هِيَ إِفْرَادُ الْمُقُولَةِ الَّتِي هِيَ كَمَا فِي هَذِهِ
لِلْحَرَكَةِ فَإِذَا نَزَلَ يُلْزَمُ أَنْ يَكُونَ هُنَاكَ اشْتِغَالٌ بِمَتَابَلَةٍ
غَيْرِ مُتَنَاهِيَةٍ فِي زَمَانٍ مَحْصُورٍ وَهُوَ حَرَجٌ وَمَيْكُنُ أَنْ يَحْجَا
عَنْهُ بَأَنَّ فِي الْجِسْمِ النَّاسِي أَجْزَاءً أَصْلِيَةً غَيْرَ مُتَبَدِّلَةٍ

بِسَبَبِ نَفْصَالِ بَعْضِ الْأَجْزَاءِ عَنْ جَمِيعِ أَقْطَارِهِ عَلَى التَّنَاسُبِ فِي سِتْرِ الشَّيْخَةِ
وَعَلَيْكَ بِمُقَالِيسَةِ قِيَمِهِ عَلَى قِيَمِ الْعَمَلِ وَهَمُّهَا بَحْثُ مَشْهُورٍ تَقَرُّ بِهِ أَنَّ النَّاسِي
لَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ نَيْبِيَّةً ثَابِتَةً وَلَا يَكُونُ فَإِنْ كَانَ فَهُوَ أَمَّا أَنْ تَكُونَ الصُّورَةُ
فَقَطُّ وَلَمَّا كَانَتْ نَفْصَالُ الْجَمْعِ لَمَّا أَوَّلُ فَهُوَ مَحَالٌ لِأَنَّ الصُّورَةَ لَا يَسْتَحِيلُ بَقَاؤُهَا عِنْدَ تَبَدُّلِ
الْمَادَّةِ لَا سِحَالَةَ انْتِقَالِ الصُّورَةِ وَأَمَّا الثَّانِي فَلَا يَخْرُجُ إِنْ كَانَ يَكُونُ الثَّابِتَ
كُلُّ الْمَادَّةِ أَوْ الثَّابِتِ هُوَ الْبَعْضُ الَّذِي كَانَ مِنْهَا كَمَا لَا حَصَلَ لِلتَّغْيِيرِ إِنْ بَقِيَ فِي
الزَّائِدِ وَالْأَوَّلِ بِطَرَاةٍ دَائِمًا يَتَّصِلُ بِشَيْءٍ وَيَفْصَلُ عَنْهُ آخَرُ وَالْجِسْمُ
غَيْرُ بَاقٍ مَعَ الْفَصْلِ فَإِلَّا وَصَلَ كَمَا الثَّانِي لِأَنَّ الْغِذَاءَ إِذَا اتَّصَلَ بِشَيْءٍ
فَإِنْ صَارَ الْكُلُّ مُتَّصِلًا وَاحِدًا أَوْ الطَّبِيعَةُ وَاحِدَةً أَمْتَنَ أَنْ يَحْكُمَ عَلَى بَعْضِ الْأَجْزَاءِ
بِالثَّبَاتِ وَالْبَقَاءِ وَعَلَى بَعْضِ آخَرٍ بِالتَّغْيِيرِ مَعَ اتِّحَادِ الطَّبِيعَةِ وَالْمَادَّةِ
وَأَنْ لَمْ يَتَّصِلْ وَلَمْ يَتَّحِدْ مَعَهُ فَالْوَارِدُ مَا صَارَ غِذَاءً لَهُ وَكَلاهُمَا فَيَدُورُ وَأَمَّا الثَّلَاثُ
وَهُنَا أَنْ يَكُونَ الْبَاقِي جَمْعَ الْمَادَّةِ وَالصُّورَةِ إِذَا لَمْ يَكُنِ الْمَادَّةُ بَاقِيَةً
وَلَا الصُّورَةُ بَاقِيَةً فَحَرَجٌ لَا يَكُونُ الْجَمْعُ بَاقِيًا وَأَنْ لَمْ يَكُنْ
فِيهِ شَيْءٌ ثَابِتٌ فَلَا يَحْتَقِقُ حَرَكَةُ أَصْلًا لِأَنَّ بَقَاءَ الْمَوْضُوعِ
شَرْطٌ فِي تَحَقُّقِهَا كَيْفَ وَزَمَانٌ حَرَكَةُ الْمَوْضُوعِ مُنْقَسِمٌ غَيْرُ الْفِئَا
وَبَارَانَهُ صَرَاتُكَ فِي الزِّيَادَةِ هِيَ إِفْرَادُ الْمُقُولَةِ الَّتِي هِيَ كَمَا فِي هَذِهِ
لِلْحَرَكَةِ فَإِذَا نَزَلَ يُلْزَمُ أَنْ يَكُونَ هُنَاكَ اشْتِغَالٌ بِمَتَابَلَةٍ
غَيْرِ مُتَنَاهِيَةٍ فِي زَمَانٍ مَحْصُورٍ وَهُوَ حَرَجٌ وَمَيْكُنُ أَنْ يَحْجَا
عَنْهُ بَأَنَّ فِي الْجِسْمِ النَّاسِي أَجْزَاءً أَصْلِيَةً غَيْرَ مُتَبَدِّلَةٍ

[illegible][illegible][illegible]

وهي الحافظ للصورة النوعية الشخصية واجزاء متبدلة وهي سبأ الظهور
كما لا ثلاث الصورة فالمحرك في النمو الذي هو الاجزاء الاصلية مع الصورة النوعية
واما قوله ان الزيادة الغذائية قد وصلت اتصال بالاصل وتثبت بطبيعته
لم يكن البعض في البقاء البعض الآخر بالتبدل فجوابه ان الاصل بما يتميز
عن الزيادة في الاستحكام والقوة فهو بما فيه من الصورة النوعية مبدأ
لا متداد تلك الزيادة وتخليها فتصير تلك الزيادات والتقصيات كالصفات
المتعاقبة على تلك الاصل ويؤيد ذلك ما يؤل له كلام الشيخ الرئيس في
طبعها الشفاء عن الباقي في النامي بعض المادة الاولى والنوع من الصور
وان النوع هو النامي بمعنى انه الزائد في مقدار خلقته بسبب لا المادة
ولا المقدار فان المادة الباقية لم يزد مقدارها بل انصابت اليها مادة اخرى
فحصل مجموع اعظم مما كان او لا اعني المادة الباقية فقط واعترض عليه
المحقق الذي في شرح الهياكل بان هذا التصريح ينفي الحركة الكمية في
النمو حقيقة ضرورة تبدل الموضوع بزوال شخص من واحد واخر من نوعه
مع بقاء النوع اقول لعل الشيخ اراد من النوع من الصور الصورة النوعية لشخص
يكون مراد من النوع هو النوع على طريقة المساحة المشهورة لا يق المتحرك
هو القابل للحركة والصورة في الجسم الفاعلة للحركة على رايهم فكيف يكون شيء
واحد قابلا وفاعلا لا نأقول هي حركية من حيث ذاتها ومركبة من حيث اشكالها
على بعض المادة كما لا ريب ولا فساد في خلاف الحقيقتين بقي شيء لغرض اننا
الحركة في النمو الذي يؤيد في قولهم حجة ديدان الانسان حيث ارادوا ان يثبتوا غير

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side, above the main text block.

وقد انكر صاحب الموطا ان كانت الحركة الكمية واستدل على نفي الفوق والذبول بان التق
انما هو تخلل بعض الاجزاء في الجسم ولا اجزاء الاولية مقدرة اذ بان مجالها وقد انضم اليه
الاجزاء الواردة فليس هو ان زيادة في مقدار جسم احد السبل انضمام جسم ثم مقدرا
الجسم اخر مثله والله بول انما هو تخلل بعض الاجزاء من جسم واحد وانفصاله عنه
فيه ينقص مقدار جسم واحد بل الاجزاء الباقية باقية على مقدارها وانما
انفصل عنها جسم اخر له مقدار اخر لا يخرج الا من فيها عن حركة بعض الاجزاء الخارجية
اجزاء جسمه بالارتباط وحركة بعض اجزاء الجسم الى الخارج بالانفصال فهي
بأنه ان حركة ائنه وبالحركة كمية واجاب عنه انما بقي في شروح المصنف
استاذ ان الاجزاء يخلصية رادت عند الموضع كانت عليه قبل ذلك ضرورة
ان حوت اجزاء من تلك في مسافة لها وتشبهها بها وفي الله بول نقصت عما كانت
عنده والكرهه منه برة وقيل انما استدل الشريف في حواشيه على شروح
حكمه لعين بدل من متعين الجيب بقوله ان كان اتصال الزائدة بعد المداخلة
بالاصالة بحيث يصير الجسم متصلا واحدا في نفسه فالاخر كما قاله المجيب والاك
فلا مركبا قاله فهو بدو قال يحقق له وادى به من غير ان ليس متصلا واحدا وكذا
لجزم العذر اليه وانه كونه من غير حيز او برة عينها بالباطن في المخرجات كما تدور
في برة قد يجرى به في نفسه ثم على بقية التميز في كونه
انما هو في نفسه في مقارنه في نفسه

Handwritten marginal notes on the right side, including a large section starting with 'انما هو تخلل بعض الاجزاء...' and other smaller notes.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما
والعقل الذي هو نور الله في القلوب
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما
والعقل الذي هو نور الله في القلوب
والله اعلم بالصواب

ضرورية انه لم يزد مقدار جسم واحد اذ المقدار الواحد قائم بجميع الاجزاء
الجديدة والقديمة انتهت حسابا وانما قيل ان يقول لا تخيال ههنا بمعنى
صيرورة الجسمين جسما واحدا اضبعياه فبقا الى اجزاء مقدارية متساوية
الماهية متحدة الوجود قبل لقائه وان كان مركبا من اجزاء اخرو متباينة
الماهية والوجود فلا اتصال بهذا المعنى يمكن ان يتحقق بين الغداء والمغدة
بعد فعل الغاذية ودرية تشبيها بانه يذوي والجسم الناهي متصل واحد
ففيه جنان لها اجزاء وهمية متوالية بالماهية والوجود وان لم يكن
منه لا يمنع عدم تركبه من اجسام وتحقق الاتصال بهذه المعنى بين الجسمين
لا يكون بغير رعايه وانما يوجب ذلك بالاعتناء بالآخر وقال العلامة
القوشجى في شرحه ان يرد ان انقراض رارة يكون حركية موصوفة بها وتبين
فان زيدا الطفرة به ريكال ان يات عظمى عجنه وكذا ان يات
ثم بعينه زيد الشبان وان افهمه به ريكال ان يات عظمى عجنه وكذا ان يات
مقدارهما وهو نفس من مشق رانها ولا تالها في اسمها والى ان موصوف
شخصه وحيد وقد سنفه بملك كثر من مغايب كلامه بانه لو اراد بقوله فان زيدا
الطفر هو بینه زيد ان يات بارسن في الجدية واحدة فسلم لكن لا يجية نفعا
اذ هو ليس به ووضو لكرية ككرية واد ان هذا البدن بعينه ذلك اسد بن فتم
كيف يتبدل كثير من اجزائه الا وفقه ما بقى اكثر منه اقول له ان يقول
بسم الله هو مجموع اجزائه فانه قد يطفى عليه الجسم بالاعتبار الذي
بجسمه اواره لم يجمع من اجزائه بركبة فانه قد يطفى عليه الجسم بالاعتبار الذي

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما
والعقل الذي هو نور الله في القلوب
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما
والعقل الذي هو نور الله في القلوب
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما
والعقل الذي هو نور الله في القلوب
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما
والعقل الذي هو نور الله في القلوب
والله اعلم بالصواب

هذا هو المجموع من حيث هو المجموع وكذا ان جملة العددية محفوظة بشخص
النفس وحدها واذا صدق على المجموع جسم بهذا اصدق عليه متكم
واذا كان محفوظا اوحدة الشخصية مترايد التسمية ومتناقصا فنصدق
عليه انه متحرك حركة كمية في الزمان والبقاء الموضوع ونقاردها
المقولة عليه لا يبق لو تحقق الحركة في الكمية يلزم تحقق مقدار غير قادر
بناء على كماله الحق من اضاف الموضوع بفردي زمانه تدريجي ما في الحركة
في زمان الحركة فيكون لا يكون الكمية الغير العارضة متحصرا في الزمان مع انه
يظهر من كلامهم الاخصار لا نقول مرادهم من غير القادر ما يكون غير مجتمع
الاجزاء وحدودا وبقاء معا لا بحسب فقط وان كان الذي يتحرك فيه الجسم
وان كان تدريجي الحدوث لكنه ثابت البقاء وكذا الزاوية الحادثة من
مفارقة خط عن خط مع ثبات نقطة مشتركة بينهما والسطح والجسم القلبي
الحادثان من قطع الجسم بشئ وفيه نظرا اولافلان مع ازدياد الشئ
في الكمية وانما فيه ليس هو ان يكون هناك كمية واحدة بعد
وقد اختلفت عليها كمية اخرى او ان فصلت عنها فان هذا اختلف
وقد علمت ان المقول بانها مما يندم بطرأ ان الوصل والفضل عليه
والعدد لا يتصرف بالزيادة ولا بالنقصان بل معناه كون ذلك الشئ
حيثما يتبين في كل فرض بفكره يكون هذا الفرد حاصلا له في ان آخر
سابق عليه ولا حق به وذن لا يمكن في الجسم كمية حادثة متناهية
بأنه شجرة زمانا لا بد له لا بد مع تقطع عن حائل اصل من حركته

وتشخص المجموع من حيث هو المجموع وكذا ان جملة العددية محفوظة بشخص
النفس وحدها واذا صدق على المجموع جسم بهذا اصدق عليه متكم
واذا كان محفوظا اوحدة الشخصية مترايد التسمية ومتناقصا فنصدق
عليه انه متحرك حركة كمية في الزمان والبقاء الموضوع ونقاردها
المقولة عليه لا يبق لو تحقق الحركة في الكمية يلزم تحقق مقدار غير قادر
بناء على كماله الحق من اضاف الموضوع بفردي زمانه تدريجي ما في الحركة
في زمان الحركة فيكون لا يكون الكمية الغير العارضة متحصرا في الزمان مع انه
يظهر من كلامهم الاخصار لا نقول مرادهم من غير القادر ما يكون غير مجتمع
الاجزاء وحدودا وبقاء معا لا بحسب فقط وان كان الذي يتحرك فيه الجسم
وان كان تدريجي الحدوث لكنه ثابت البقاء وكذا الزاوية الحادثة من
مفارقة خط عن خط مع ثبات نقطة مشتركة بينهما والسطح والجسم القلبي
الحادثان من قطع الجسم بشئ وفيه نظرا اولافلان مع ازدياد الشئ
في الكمية وانما فيه ليس هو ان يكون هناك كمية واحدة بعد
وقد اختلفت عليها كمية اخرى او ان فصلت عنها فان هذا اختلف
وقد علمت ان المقول بانها مما يندم بطرأ ان الوصل والفضل عليه
والعدد لا يتصرف بالزيادة ولا بالنقصان بل معناه كون ذلك الشئ
حيثما يتبين في كل فرض بفكره يكون هذا الفرد حاصلا له في ان آخر
سابق عليه ولا حق به وذن لا يمكن في الجسم كمية حادثة متناهية
بأنه شجرة زمانا لا بد له لا بد مع تقطع عن حائل اصل من حركته

هذا هو المجموع من حيث هو المجموع وكذا ان جملة العددية محفوظة بشخص
النفس وحدها واذا صدق على المجموع جسم بهذا اصدق عليه متكم
واذا كان محفوظا اوحدة الشخصية مترايد التسمية ومتناقصا فنصدق
عليه انه متحرك حركة كمية في الزمان والبقاء الموضوع ونقاردها
المقولة عليه لا يبق لو تحقق الحركة في الكمية يلزم تحقق مقدار غير قادر
بناء على كماله الحق من اضاف الموضوع بفردي زمانه تدريجي ما في الحركة
في زمان الحركة فيكون لا يكون الكمية الغير العارضة متحصرا في الزمان مع انه
يظهر من كلامهم الاخصار لا نقول مرادهم من غير القادر ما يكون غير مجتمع
الاجزاء وحدودا وبقاء معا لا بحسب فقط وان كان الذي يتحرك فيه الجسم
وان كان تدريجي الحدوث لكنه ثابت البقاء وكذا الزاوية الحادثة من
مفارقة خط عن خط مع ثبات نقطة مشتركة بينهما والسطح والجسم القلبي
الحادثان من قطع الجسم بشئ وفيه نظرا اولافلان مع ازدياد الشئ
في الكمية وانما فيه ليس هو ان يكون هناك كمية واحدة بعد
وقد اختلفت عليها كمية اخرى او ان فصلت عنها فان هذا اختلف
وقد علمت ان المقول بانها مما يندم بطرأ ان الوصل والفضل عليه
والعدد لا يتصرف بالزيادة ولا بالنقصان بل معناه كون ذلك الشئ
حيثما يتبين في كل فرض بفكره يكون هذا الفرد حاصلا له في ان آخر
سابق عليه ولا حق به وذن لا يمكن في الجسم كمية حادثة متناهية
بأنه شجرة زمانا لا بد له لا بد مع تقطع عن حائل اصل من حركته



هذا هو المجموع من حيث هو المجموع وكذا ان جملة العددية محفوظة بشخص
النفس وحدها واذا صدق على المجموع جسم بهذا اصدق عليه متكم
واذا كان محفوظا اوحدة الشخصية مترايد التسمية ومتناقصا فنصدق
عليه انه متحرك حركة كمية في الزمان والبقاء الموضوع ونقاردها
المقولة عليه لا يبق لو تحقق الحركة في الكمية يلزم تحقق مقدار غير قادر
بناء على كماله الحق من اضاف الموضوع بفردي زمانه تدريجي ما في الحركة
في زمان الحركة فيكون لا يكون الكمية الغير العارضة متحصرا في الزمان مع انه
يظهر من كلامهم الاخصار لا نقول مرادهم من غير القادر ما يكون غير مجتمع
الاجزاء وحدودا وبقاء معا لا بحسب فقط وان كان الذي يتحرك فيه الجسم
وان كان تدريجي الحدوث لكنه ثابت البقاء وكذا الزاوية الحادثة من
مفارقة خط عن خط مع ثبات نقطة مشتركة بينهما والسطح والجسم القلبي
الحادثان من قطع الجسم بشئ وفيه نظرا اولافلان مع ازدياد الشئ
في الكمية وانما فيه ليس هو ان يكون هناك كمية واحدة بعد
وقد اختلفت عليها كمية اخرى او ان فصلت عنها فان هذا اختلف
وقد علمت ان المقول بانها مما يندم بطرأ ان الوصل والفضل عليه
والعدد لا يتصرف بالزيادة ولا بالنقصان بل معناه كون ذلك الشئ
حيثما يتبين في كل فرض بفكره يكون هذا الفرد حاصلا له في ان آخر
سابق عليه ولا حق به وذن لا يمكن في الجسم كمية حادثة متناهية
بأنه شجرة زمانا لا بد له لا بد مع تقطع عن حائل اصل من حركته

من الخطأ ان لا يقال ان كل
شيء لا يتحرك الا في جهة واحدة
لاننا نرى في الطبيعة ان
الاشياء تتحرك في جهات
متعددة فيكون ذلك من
الاجزاء المتعددة التي
تكون في كل جسم
فانما يتحرك في جهة
واحدة لانها هي
الاجزاء المتعددة التي
تكون في كل جسم

عن الخط الحاصل من حركة الكرة على السطح المستوي فانه تدريجي الحركات
والثبوت جميعا فاولا ان يحاط بان المراد من تغير القار ما يكون كذلك
بالذات معن ان لا يتصور كونه دفعا اصلا وغير الحركة والزمان ليس
من هذه القبيل اذ ما من شيء تلك الامور لا يوجه له فرد ثابت فعدم
القرار كما يعرض لها بتبعية الحركة اعلم ان العلامة الشيراني جعل في شجرة
لكليات القانون السمن والهرال من انقسام الحركة الكلية اذ قال وما الحركة
في الكم فهي ما ان تكون الى الازدياد او الى النقصان والى الازدياد اما ان
تكون بمرور مادة اخرى وهو النمو والسمن او كما يكون كذلك وهو التخلخل
والتي الى النقصان ما ان تكون باضاء شيء من المادة وهو الذبول والهرال
ولا يكون كذلك وهو الكثاف وحركة في الكيف كتشقق الماء وتبرؤ مع
بقاء صورته النوعية وتسم هذه الحركة استحالة ويجب ان يعلم ان تلك
حركاته تقع في جميع الكيفيات بل مما تقع فيما يقبل الاشتداد والنقصان
معن ان محله يشاء فيه لا معن ان نفسه ليست اذ قد علمت ان ذلك
كما لا يتصور وحركة في الاين وهي انتقال الجسم من مكان الى مكان بل
من اين الى اين اخر على سبيل التدرج وتسمى نقلة وهو حركة في الوضع
وهي ان يكون في الجسم المتحرك حركة على سبيل الاستدارة فان
اجزائه تبين اجزاء مكانية اى ما في حكم مكانه من نسبة الى غيره من
الجسام وقد يلزم كل مكانه فقد اختلف نسبة اجزائه الى اجزاء
مكانه على سبيل التدرج ولم يختلف نسبة مجموع الجسم الى مجموع مكانه

من الخطأ ان لا يقال ان كل
شيء لا يتحرك الا في جهة واحدة
لاننا نرى في الطبيعة ان
الاشياء تتحرك في جهات
متعددة فيكون ذلك من
الاجزاء المتعددة التي
تكون في كل جسم
فانما يتحرك في جهة
واحدة لانها هي
الاجزاء المتعددة التي
تكون في كل جسم

من الخطأ ان لا يقال ان كل
شيء لا يتحرك الا في جهة واحدة
لاننا نرى في الطبيعة ان
الاشياء تتحرك في جهات
متعددة فيكون ذلك من
الاجزاء المتعددة التي
تكون في كل جسم
فانما يتحرك في جهة
واحدة لانها هي
الاجزاء المتعددة التي
تكون في كل جسم

119

لاننا نرى في الطبيعة ان
الاشياء تتحرك في جهات
متعددة فيكون ذلك من
الاجزاء المتعددة التي
تكون في كل جسم
فانما يتحرك في جهة
واحدة لانها هي
الاجزاء المتعددة التي
تكون في كل جسم

من الخطأ ان لا يقال ان كل
شيء لا يتحرك الا في جهة واحدة
لاننا نرى في الطبيعة ان
الاشياء تتحرك في جهات
متعددة فيكون ذلك من
الاجزاء المتعددة التي
تكون في كل جسم
فانما يتحرك في جهة
واحدة لانها هي
الاجزاء المتعددة التي
تكون في كل جسم

هذا هو الوجود والعدم والوجود هو الذي لا يتغير والعدم هو الذي لا يكون والوجود هو الذي لا يتغير والعدم هو الذي لا يكون

والجاء علو تلك عرضاً تفقوا على انه عرض غير فارها ما نفس الحركة او غيرها
فها تفصيل لما ذهبنا اليه من ان ما حجة كل فريق في حجة المنكرين لوجوده ام لا ولي
انه لو كان موجودا كان منقسطا او لا لزوم ارتفاع القدم والتأخر عن الوجود
وهو بطلان بالبداهة ولزم ان يكون وقت وجود الحادث ووقت عدمه واحدا
فيلزم كونه موجبا او معدوما وهو محال اذا كان منقسما كان بعضه منقسما
وبعضه متوقفا اذا لو كان حاصلا بجمع اجزائه لعاد الحال المذكور فيكون
بعضه ماضيا وبعضه مستقبلا وهما معدومان كالحق وامكانات الغير
للمقسم المحذوف فليكن له وجودا اما عندنا فلا نه طرف الزمان
والشيء اذا لم يكن موجودا امتنع ان يكون طرفه موجودا او امثله
متبنيه فلان الطرف لا يوجد الا لا واقع وقطع كدالطيف والزمان عندهم
غير مقطوع من الجانبين والجواب ان الوجود المطلق اعم من الوجود
الآن او في الماضي وفي المستقبل ولا يلزم من رفع الاخص رفع الاعم فكما
ان المكان اذا كان موجودا لا يلزم ان يكون موجودا في المكان
او في طرف منه كذلك الزمان اذا كان موجودا
لا يلزم ان يكون موجودا في ماضيه وفي المستقبل وفي الآن الذي
هو طرفه والحجة الثانية لو كان الزمان موجودا امكان بعض
اجزائه قبل البعض كما بينا فتلك القبلي لا تكون بالانبات اما
اولا فلان العلة موجبة هي علة واجبة للحصول مع المعلول وهما متعصبا
لجزء المتقدم مع الجزء للتأخر واما ثانيا فلان الجزء المفروض علة

١٩٥

هذا هو الوجود والعدم والوجود هو الذي لا يتغير والعدم هو الذي لا يكون والوجود هو الذي لا يتغير والعدم هو الذي لا يكون

هذا هو الوجود والعدم والوجود هو الذي لا يتغير والعدم هو الذي لا يكون والوجود هو الذي لا يتغير والعدم هو الذي لا يكون

ان يكون له حسب
ان تقدم انما هي انتصار
الوطن التقدم ومانى ودره
عليه من تقدم مالى
حسب ان تقدم مالى
من التقدم الشاخص
عالمين بالتردد الاكبر
وليس بالبدون فاجاز ان كان
لهم الى زمان
جاء العلم من
العلم والعلوم

يجب ان يكون اتصافهما بالتقدم والتأخر لا جلا وسرهما بخبرية يكون
احدهما قسما في الآخر بعد واقعا اذا كانا جزئين من اجزاء الزمان فلا يلزم
ان يكون كل منهما في زمان آخر ازالتقدم والتأخر من العوارض
التي تعرض لاجزاء الزمان لذاتها لا ملاحظة امر آخر معها فاما به التقدم
والتأخر فهو بنفس اجزاء الزمان سواء كان المتقدم والمتأخر كل واحد منهما
كل جزء من اجزاء الزمان هو نفس القبل والقبلية باعتبار ان كل ذات متميزة
هو نفس الموجود والوجود باعتبارين والجزء الممتد في ذاته نفس المتصل بالانقسام
باعتبارين ولكل التأخر الزماني والمعية الزمانية فان المعين اذا كانا جديعا
غير جزء من اجزاء الزمان كان ما به المعية بينهما امر ثالث هو جزء من الزمان
واما اذا كان احدهما جزءا منه كان ذلك الجزء ما به المعية فيكون مع ومعية
باعتبارين فان قيل فالزمان اذا كان لذاته متقدما واما احرا واما كان هو
فالزمان هو اضافة فنقول ليس مفهوم الزمان عجز التقدم والتأخر
بل هو مفيد اريقتي تقدم والتأخر لذاته متقدما من مقولة الكم ولكنه لذاته
بقتضيه ان يكون معروضا لهذين الصفتين لانه لا مغيرة الا التقدم والتأخر
كما ان الشيء لذاته جوهرا لكنه بالذاتها تقتضي القوة والاستعداد لذاته
لا انها محض الاستعداد حتى تكون من مقولة الاضافة هذه
ما ذكر في هذه المقام ونخص انه يعود اشك ان عليه بعض تلك
الاجزاء لبعض بعينه فان كون بعضها متقدما وبعضها
متأخرا مع تشابهها وتساويها في الحقيقة السعوية

[illegible][illegible][illegible]

لا بد له من صور يدل على انها كون سبباً لا ممتاز بعضها عن بعض
 ولا يميز الترجيح في غير موجه والجواب بان اجزاء الزمان يمتاز بعضها
 عن بعضها في رتبة الشخصية وهو ياتى غير مبين فانه ان جاز هذا جاز
 ان يقال في كل شيئين من نوع واحد انها ممتازان بذواتهما من دون ممتاز
 الزمان اشتركت في ماهية والمحل فلا بد من مميز للحق في الجواب ان الزمان متصل
 واحد خارج ولا جزء له بالفعل ولا بالقوة بحسب الجواب في الحاجة الى ممتاز خارج
 يمتاز منه عن شيء واما بحسب الوجود والتصور فانه يمتاز بعضها جزاءه
 عن بعض. لا يمتاز في القرب بما يواحد في الوجود مبدأ والمبعد عنه
 ولا يبعد ان يمتاز ايضا بنسب كوكبية في الاجرام السماوية من مقابلهما و
 مقارناهما وغيرهما من الاوضاع التي تحدث فيما بينها الحجارة الثالثة ان المعقول
 من الزمان ما يستفهم الاشياء بعضها على بعض ويترك بعضها عن بعض
 بالتقدم والتأخر المذنبين ممتاز ان يوجد المتقدم والمتأخر هما معا وهذا المعنى
 لو كان موجودا لكان متعلقا بالمادة الجسمانية والحركة والتغير مع ان
 هذا المعنى يوجد في غير الجسمانيات والمتغيرات فان الباري تعالى يصاق
 عليه انه قبل كل حادث عند عدمه ومع كل حادث عند وجوده فاذا
 قطعنا النظر عن سائر اقسام التقدم من العلية والشرف والطبع وجردنا
 النظر الى انه تعالى كان موجودا مع عدم الحوادث وهو لا يتغير مع وجودها
 فانه قبله تارة ومعه اخرى كقوله سائر الاشياء ومعه فاذ كان
 هذا المعنى من التعلية والمعية بما يستحيل عليه الحركة والتغير فقلنا ان خصوص
 هذا المعنى من التعلية والمعية بما يستحيل عليه الحركة والتغير فقلنا ان خصوص

لا بد له من صور يدل على انها كون سبباً لا ممتاز بعضها عن بعض
 ولا يميز الترجيح في غير موجه والجواب بان اجزاء الزمان يمتاز بعضها
 عن بعضها في رتبة الشخصية وهو ياتى غير مبين فانه ان جاز هذا جاز
 ان يقال في كل شيئين من نوع واحد انها ممتازان بذواتهما من دون ممتاز
 الزمان اشتركت في ماهية والمحل فلا بد من مميز للحق في الجواب ان الزمان متصل
 واحد خارج ولا جزء له بالفعل ولا بالقوة بحسب الجواب في الحاجة الى ممتاز خارج
 يمتاز منه عن شيء واما بحسب الوجود والتصور فانه يمتاز بعضها جزاءه
 عن بعض. لا يمتاز في القرب بما يواحد في الوجود مبدأ والمبعد عنه
 ولا يبعد ان يمتاز ايضا بنسب كوكبية في الاجرام السماوية من مقابلهما و
 مقارناهما وغيرهما من الاوضاع التي تحدث فيما بينها الحجارة الثالثة ان المعقول
 من الزمان ما يستفهم الاشياء بعضها على بعض ويترك بعضها عن بعض
 بالتقدم والتأخر المذنبين ممتاز ان يوجد المتقدم والمتأخر هما معا وهذا المعنى
 لو كان موجودا لكان متعلقا بالمادة الجسمانية والحركة والتغير مع ان
 هذا المعنى يوجد في غير الجسمانيات والمتغيرات فان الباري تعالى يصاق
 عليه انه قبل كل حادث عند عدمه ومع كل حادث عند وجوده فاذا
 قطعنا النظر عن سائر اقسام التقدم من العلية والشرف والطبع وجردنا
 النظر الى انه تعالى كان موجودا مع عدم الحوادث وهو لا يتغير مع وجودها
 فانه قبله تارة ومعه اخرى كقوله سائر الاشياء ومعه فاذ كان
 هذا المعنى من التعلية والمعية بما يستحيل عليه الحركة والتغير فقلنا ان خصوص
 هذا المعنى من التعلية والمعية بما يستحيل عليه الحركة والتغير فقلنا ان خصوص

لا بد له من صور يدل على انها كون سبباً لا ممتاز بعضها عن بعض
 ولا يميز الترجيح في غير موجه والجواب بان اجزاء الزمان يمتاز بعضها
 عن بعضها في رتبة الشخصية وهو ياتى غير مبين فانه ان جاز هذا جاز
 ان يقال في كل شيئين من نوع واحد انها ممتازان بذواتهما من دون ممتاز
 الزمان اشتركت في ماهية والمحل فلا بد من مميز للحق في الجواب ان الزمان متصل
 واحد خارج ولا جزء له بالفعل ولا بالقوة بحسب الجواب في الحاجة الى ممتاز خارج
 يمتاز منه عن شيء واما بحسب الوجود والتصور فانه يمتاز بعضها جزاءه
 عن بعض. لا يمتاز في القرب بما يواحد في الوجود مبدأ والمبعد عنه
 ولا يبعد ان يمتاز ايضا بنسب كوكبية في الاجرام السماوية من مقابلهما و
 مقارناهما وغيرهما من الاوضاع التي تحدث فيما بينها الحجارة الثالثة ان المعقول
 من الزمان ما يستفهم الاشياء بعضها على بعض ويترك بعضها عن بعض
 بالتقدم والتأخر المذنبين ممتاز ان يوجد المتقدم والمتأخر هما معا وهذا المعنى
 لو كان موجودا لكان متعلقا بالمادة الجسمانية والحركة والتغير مع ان
 هذا المعنى يوجد في غير الجسمانيات والمتغيرات فان الباري تعالى يصاق
 عليه انه قبل كل حادث عند عدمه ومع كل حادث عند وجوده فاذا
 قطعنا النظر عن سائر اقسام التقدم من العلية والشرف والطبع وجردنا
 النظر الى انه تعالى كان موجودا مع عدم الحوادث وهو لا يتغير مع وجودها
 فانه قبله تارة ومعه اخرى كقوله سائر الاشياء ومعه فاذ كان
 هذا المعنى من التعلية والمعية بما يستحيل عليه الحركة والتغير فقلنا ان خصوص
 هذا المعنى من التعلية والمعية بما يستحيل عليه الحركة والتغير فقلنا ان خصوص

المقدم والتأخر هذه الوجه لا يتوقف على وجود الزمان المتعلق بالحركة والواجب
 ان نسبة الباري تعالى الى جميع الموجودات نسبة واحدة هي المعية الغير الزمانية
 ولا يتجدد ولا تعاقب للزمانيات بالنسبة الى الباري القوي فكأنها ترجع
 بالنسبة اليه تعامراً واحدة اتماماً بعد عاقها فلا في زمان وأما كائناتها فلا
 في زمانه فيعبر عن نسبتها تعالى الى المبدأ عاكباً بالشرع وعن نسبة تعالى الى الكائنات
 المتغيرة بالذات كما يعبر عن نسبة المتغيرات بعضها الى بعض بمقتضى وأما
 من زعم ان الزمان واجب الوجود لذاته فهو ان الزمان يلزم من فرض
 عدمه لذاته امر محال وكل ما يلزم من فرض عدمه محال فهو واجب الوجود
 لذاته أما الكبرى فضرورية وأما الصغرى فلا نالو فرضنا عدم
 الزمان قبل وجوده او بعد وجوده لكانت القبلية والبعية زمانية
 فقد يلزم من فرض عدمه فرض وجوده فتجوزي العدم على الزمان
 متناقض الجواب ان استحالة نحو خاص من العدم لذاته لا يقتضي
 استحالة مطلق العدم وواجب الوجود لذاته ما يمنع عليه جميع الخفاء
 العدم لذاته والزمان لا يالي لذاته ان لا يوجد اصلاً وان ابي لذاته ان
 لعدم بعد كونه موجوداً او اتماماً طن كون الزمان جوهرًا قائماً بنفسه
 مفارقاً عن مادة المنسوب اليه افلاطون كراهي شيعته من لا قدمين
 فبناءه التي زعم مضايق الشبهة الواردة على هذا المعام لا اول من كون
 الزمان مقدراً للحركة قالوا لا يقع في تحت ذات الزمان تغلغلها لم يقتض
 الى المتغيرات فما لم يقع فيه شيء من الحركات والتغيرات لم يكن فيه الدوام

٩٩

في الزمان لا يتوقف على وجود الزمان المتعلق بالحركة والواجب ان نسبة الباري تعالى الى جميع الموجودات نسبة واحدة هي المعية الغير الزمانية ولا يتجدد ولا تعاقب للزمانيات بالنسبة الى الباري القوي فكأنها ترجع بالنسبة اليه تعامراً واحدة اتماماً بعد عاقها فلا في زمان وأما كائناتها فلا في زمانه فيعبر عن نسبتها تعالى الى المبدأ عاكباً بالشرع وعن نسبة تعالى الى الكائنات المتغيرة بالذات كما يعبر عن نسبة المتغيرات بعضها الى بعض بمقتضى وأما من زعم ان الزمان واجب الوجود لذاته فهو ان الزمان يلزم من فرض عدمه لذاته امر محال وكل ما يلزم من فرض عدمه محال فهو واجب الوجود لذاته أما الكبرى فضرورية وأما الصغرى فلا نالو فرضنا عدم الزمان قبل وجوده او بعد وجوده لكانت القبلية والبعية زمانية فقد يلزم من فرض عدمه فرض وجوده فتجوزي العدم على الزمان متناقض الجواب ان استحالة نحو خاص من العدم لذاته لا يقتضي استحالة مطلق العدم وواجب الوجود لذاته ما يمنع عليه جميع الخفاء العدم لذاته والزمان لا يالي لذاته ان لا يوجد اصلاً وان ابي لذاته ان لعدم بعد كونه موجوداً او اتماماً طن كون الزمان جوهرًا قائماً بنفسه مفارقاً عن مادة المنسوب اليه افلاطون كراهي شيعته من لا قدمين فبناءه التي زعم مضايق الشبهة الواردة على هذا المعام لا اول من كون الزمان مقدراً للحركة قالوا لا يقع في تحت ذات الزمان تغلغلها لم يقتض الى المتغيرات فما لم يقع فيه شيء من الحركات والتغيرات لم يكن فيه الدوام

بالكلية لو لم يكن في الموجودات شيء يكون متقدما وما خرابا بالذات لا يوجد
 التقدم والتأخر في شيء من الاشياء بالعرض ذلك الشيء هو المسمى بالزمان
 واذا كان الزمان منقضيا متجديا لذاته استحال ان يتعلق وجوده بالمكان
 عن المادة اذ لا تجدد ولا تستوح في عالم القدس فضلا عما ان يكون هو بنفسه
 جوهرا قائما بذاته مفكرا قاعا لمادة ووهبهم من جعل الزمان خيرا كالمفالك
 الا عظم الزمان كل شيء في الزمان وكل شيء في المكان والمقدسات على تقدير
 حقيقتها لا تتجانس الا ان بعضها يوجد في الزمان يوجد في المكان واما من
 جعل الزمان نفس الحركة فاستدل عليه بآمرين الاول ان الزمان منقضي
 متجدد والحركة ايضا كذلك والحوادث اما اولها بيان الموجبتين في
 الشكل الثاني لا تتجانس واما ثانيا فبيان الاوسط غير متكسرا
 والتجديد في الزمان بالذات وفي الحركة بالعرض كما هو اي الجوهري او
 بالعكس كما هو اي بعضا ثانيا ان من لا يحس بحركة
 لا يحس بزمان والحوادث ان هذا لا يوجب الاتحاد فان ههنا وجوها
 من المعاصرة والمفرقة بينهما يدفع كونهما واحدا انتهى ان الزمان
 قد يوجد في حد الحركة السريعة دون العكس ومنها ان حركة
 تكون اسرع من حركة ولا يكون زمان اسرع من زمان
 ومنها انه قد يكون حركتان معا ولا يكون زمانان معا
 ومنها ان جزا الزمان كجزا الدور ليس ورة ومنها ان الحركتان قد تتحدان في
 الزمان ومما به الاختلاف غير ما به الاتحاد ومنها ان السريعة لا تقطع المسافة

في الزمان لا يكون في الموجودات شيء يكون متقدما وما خرابا بالذات لا يوجد
 التقدم والتأخر في شيء من الاشياء بالعرض ذلك الشيء هو المسمى بالزمان
 واذا كان الزمان منقضيا متجديا لذاته استحال ان يتعلق وجوده بالمكان
 عن المادة اذ لا تجدد ولا تستوح في عالم القدس فضلا عما ان يكون هو بنفسه
 جوهرا قائما بذاته مفكرا قاعا لمادة ووهبهم من جعل الزمان خيرا كالمفالك
 الا عظم الزمان كل شيء في الزمان وكل شيء في المكان والمقدسات على تقدير
 حقيقتها لا تتجانس الا ان بعضها يوجد في الزمان يوجد في المكان واما من
 جعل الزمان نفس الحركة فاستدل عليه بآمرين الاول ان الزمان منقضي
 متجدد والحركة ايضا كذلك والحوادث اما اولها بيان الموجبتين في
 الشكل الثاني لا تتجانس واما ثانيا فبيان الاوسط غير متكسرا
 والتجديد في الزمان بالذات وفي الحركة بالعرض كما هو اي الجوهري او
 بالعكس كما هو اي بعضا ثانيا ان من لا يحس بحركة
 لا يحس بزمان والحوادث ان هذا لا يوجب الاتحاد فان ههنا وجوها
 من المعاصرة والمفرقة بينهما يدفع كونهما واحدا انتهى ان الزمان
 قد يوجد في حد الحركة السريعة دون العكس ومنها ان حركة
 تكون اسرع من حركة ولا يكون زمان اسرع من زمان
 ومنها انه قد يكون حركتان معا ولا يكون زمانان معا
 ومنها ان جزا الزمان كجزا الدور ليس ورة ومنها ان الحركتان قد تتحدان في
 الزمان ومما به الاختلاف غير ما به الاتحاد ومنها ان السريعة لا تقطع المسافة

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الحركة لا يمكن ان تكون في ذاتها متناهية بل هي متناهية في الزمان والفضاء...
والمتن يشرح كيف ان الحركة في ذاتها غير متناهية بل هي متناهية في الزمان والفضاء...

والمتن يشرح كيف ان الحركة في ذاتها غير متناهية بل هي متناهية في الزمان والفضاء...

يقضي كل هذا انه سبقا على حقه ولحقا سابقه لا لو فرضنا متحركا يقطع
بحركته مسافة يكون بين ابتداء حركته وانتهاءها قبلها وتبعيات متناهية
ومجردة مطابقة لاجزاء المتناهي والحركة فاذا تحقق قبلها وتبعيات متناهية
ومجردة على سبيل الاتصال والاطباق لاجزاء المتناهي فيكون المعنى
بالذات تلك القليلات والبعديات امر لا يزال يتصور ويتجدد على الاتصال
يستحيل تفكك التصريح والتجدة عنه ويكون جزء منه لذاته قبل وجزء
اخر منه لذاته بعده ويمتد لذاته في مسيرة القبل بعدا والبعده قبل وهذا هو
المعنى بالزمان واما البرهان الثاني لهذا المسلك الطبيعي فله مقاصد
الذي اشتمل عليه بقوله اذ فرضنا حركة واقعة في مسافة على مقدار زمني
من السعة وابتداء تجمعها حركة اخرى بطاقتها واتفقتا في لآخذ والتركيب

البطيئة قاطعة لمسافة اقل من مسافة السريعة والسعة قاطعة لمسافة اكثر
وبما اتفقتا في احدهما فقط فيتفق مقطوعهما من المسافة اذ فرضنا معا انهما
على مرتبتهم من السعة واتفقتا في لآخذ والتركيب وجدهما قاطعة لمقدار
واحد من المتناهي وابتداء احدهما ولم يتبدا الاخر ولكن كتما معا او تكون على عكس
وحدهما قطع مسافة اقل من قطع الاخر واذا كان كذلك كان بين هذه السعتين
امكان اي امر واحد وليس قطع مسافة معينة لسعة معينة واقل منها بطيئة
معان وليس هو نفس شي من المتناهي والحركة او السعة والبطيئة فان كل واحدة منها
تختلف مع الاتفاق فيه وتتفق مع الاختلاف فيه واعتراضا لاهام الرازي
فالمباحث المشتملة على هذا البرهان بانه قد اخذ فيه السعة والبطيئة المأخوذ في

٢٠٣

والمتن يشرح كيف ان الحركة في ذاتها غير متناهية بل هي متناهية في الزمان والفضاء...
والمتن يشرح كيف ان الحركة في ذاتها غير متناهية بل هي متناهية في الزمان والفضاء...

والمتن يشرح كيف ان الحركة في ذاتها غير متناهية بل هي متناهية في الزمان والفضاء...
والمتن يشرح كيف ان الحركة في ذاتها غير متناهية بل هي متناهية في الزمان والفضاء...

[illegible]

مفهوم الزمان وكذا كثر ثبوت معاني الأفعال والتراخي وليس في المعية المعية الزمنية
 التي لا يمكن إثباتها إلا بالزمان فقد اشتمل البقاء على الدور ولجأ إليه بأن المظهر
 البقاء اثبات حقيقة الزمان على الوجه المخصوص كونه كمية للحركة فان العلم بحركة
 من لا وليا وله اقل الزمان ظاهر لانه خفي الماهية والعلم بوجوده كاف في
 القطر بتحقيق هذه الامور وانما شئنا ان بقا ان الغرض هو اثبات
 الزمان على وجه يترتب عليه ثبات كونه مقدار الحركة وربما يجانبه توقف العلم
 بتحقيق هذه الامور على العلم بوجود الزمان في الخارج فان المتكبرين يوجبون في الخارج
 بعرفون بكون شيء مع شيء ويكون حركة اسرع من حركته وانما يتوقف
 على ملاحظة الزمان في الجملة سواء كان موجودا خارجيا او وهما فيمكن
 ان يجعل ذلك ذريعة الى اثبات وجوده في الخارج والحق ان الاستوفاء
 علم ملاحظة الزمان فما هو حقيقة العلم بوجودها وذلك ان هذا العلم هو
 الى ملاحظة الزمان عبثا او ذهنا والماخوذ في البرهان انما هو هذا الاذا
 وهذا الامكان قابل للزيادة والنقصان فانه اذا انتصفت المسافة بعينها
 كل من السعة والبطء بعينه حصل مكانان متساويان كل واحد منهما نصف
 الامكان المفروض ولا وايضا فان في الوجود حركات كثيرة مختلفة في الاخذ او
 التراك او فيها جميعا والامكانات الرافعة بين اخذ تلك الحركات وتركها متناهية بالزيادة
 والنقصان وكل قابل للزيادة والنقصان بالذات فهو مقدار اذا كان متناهية
 وذلك الامكان لك فيكون مقدارا اما ان قبول الزيادة والنقصان بالذات
 فلان العقل انظر اليه وجه قابل للزيادة والنقصان مع قطع النظر عن الحركة والمسافات

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام في القلعة
التي فيها كان يلقى ربه
وكانت له من الدارين
أجران

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

(Faint handwritten notes or bleed-through from another page)

خذ الخ من القبلية ليس نفس لعدم الذي وصف بالقبلية لزوال هذه
الصفة منه اذ تحقق بعد البعد ولا نفس شيء فرضه بقا غير اجزاء الزمان
كالفاعل وغيره اذ قد يوجد مع البعد وبعد ايضا ولا نفس مجموع عوج
السابق وعدم الاحق بلا اعتبار امر اخر اذ قد يتحقق ايضا بعد البعد
فهو ثابت
انه اذا شرط عدم الزمان قبل وجوب قبلية لا تجتمع مع البعدية يكون
الشيء
بقبلية عدمه نفس وجوده فيكون قبل الزمان هو فرض عدم الزمان يستلزم
منه وجوده وهذه المعنى قبل في علم الاول من قال بحاشا الزمان فقد قال تقدمه
وحيث لا يشترط ذلك في العلم بالاول من كان عند البعد وجوده بعد لا توجد

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

مع القبلية سيكون زمانية بالبيان للذكر فيكون بعد الزمان زمان هفت
وما ثبت ان الزمان من جوهر من الحركة والحركة من عوارض الجسم فالقول
في الحركية كالتوكل في الزمان وهذه احدى الشبهات للمقاييلين بقدم العا
لما كان : فعملها كما تشبث به طائفة من المتكلمين من ان تقدم عدم الزمان
على جوده لا يجب ان يكون زمانيا كما ان تقدم بعض جزاء الزمان على
بعض آخر هو هذا لا يكون زمانيا والا لزم ان يكون للزمان زمان بل هو
نوع اخر غير زمان وبالشراف والرتبة والعلية والطبع فكما عقلت نوع
اخر من شئيه في الزمان بحيث لا يستد زمانا فليعقل مثل ذلك في تقدم
عدمه . ^{عليه} ان عليه وجوده حتى لا يلزم ان يكون ذلك التقدم زمانيا كذلك قد
ان تقدمه جزاء الزمان بعضها على بعض زمانيا كيف وقد ذكرنا ان مصداق
منه في مطابق الحكم بهذا الحق من التقدم والتأخر نفس جزاء الزمان بلا ملا
حظة

[illegible]

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ولا شبهة في ان الوجود لا يخلو عن نقصان بل هو ممتلئ به

والنقصان لا يكون له وجود مستقل بل هو حادث في الوجود الممتلئ به

امرا اخر غير هذا لا بان الحوادث الماضية ينسب اليها الزيادة والنقصان بل
ما كان تلك فلا بد اية فلما كانت الماضية بدلية كانت الحكم من باب الزيادة
والنقصان يجب ان يكون موجودا وصحبة الحوادث من حيث هو محقق كما
وجرد له في الخارج ولا يحكم عليه كما يشوبه خارجا بل بان يبقا ولا
هو انما كان ان الزمان لو كان له بداية وجب ان يكون له عدم قبل وجوده
اذ لا تنتهي في المقدار سواء كان قارا او غير قارا لا يستدعي نسب منية
بالعدم فاما ان تنهي البعد الكافي في مقدار لا يستدعي كونه مسبوقا بعدم ذلك
حكمه تنهي الزمان فان مجرد تنهيه لا يجب مسبوقته بغيره سابقا عليه
انما انما ينفي الفلك الذي هو محقق في الكمال لا يستلزم ما حرم عن ان يمتد
بجوده وهو موجود لا يمتد في الزمان كما انما يمتد في الزمان وهو موجود
في الزمان لا يمتد في الزمان لا يمتد في الزمان لا يمتد في الزمان لا يمتد في الزمان
في الزمان لا يمتد في الزمان لا يمتد في الزمان لا يمتد في الزمان لا يمتد في الزمان
والوسط والآخر لا يمتد في الزمان لا يمتد في الزمان لا يمتد في الزمان لا يمتد في الزمان
في نفي جريان الزمان البراهين لا يمتد في الزمان لا يمتد في الزمان لا يمتد في الزمان
يخضع بعضها عنه في نفي جريان الزمان البراهين لا يمتد في الزمان لا يمتد في الزمان
في سجن المكان لكن في الواقع موجود في وجود واحد في سجن المكان

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ولا شبهة في ان الوجود لا يخلو عن نقصان بل هو ممتلئ به

والنقصان لا يكون له وجود مستقل بل هو حادث في الوجود الممتلئ به

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ولا شبهة في ان الوجود لا يخلو عن نقصان بل هو ممتلئ به

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ولا شبهة في ان الوجود لا يخلو عن نقصان بل هو ممتلئ به

لكن في هذه المسئلة كان
والله اعلم بالصواب

هذا هو المقام الذي ينبغي ان يكون عليه
المتأمل في هذه المسئلة

فان قيل ان الزمان لا يكون له
وجود مستقل عن المكان

احالية على زمان والمكان واما على منبهاً بجمعة التيقن من ان
المسئلة لا تفي ولا غلبة هذا بل لا من المستحالة بل لا من وجوب
تدريجياً بالقياس الى زمان فهو دفعي بالقياس الى الزمان وكنهه
كن ما هو غائب عن الحق فهو حاضر عندهم فالتجديد والبصيرة من حضور الغيبة
اما تحقق الزمان والمكان بالنسبة الى الزمان في الآخر والمكان في الآخر واما بالنسبة
الى غير ذلك من الحق وضرب من الملازمة فلا يصح شيء منها بوجه من الوجوه
فان كان الزمان في الراقعة وبقيت المسئلة المفارقة بالحق الاول موجهاً
مستقلاً قاراً فلا مجال للمعجزيات تلك البراهين ولقائل ان يقول لما كان
النهاهي والنهاية من باب المتضاد والممتضايفان متى كان احدهما بافعلاً
كان الآخر بالفعل وان كان بالقوة كان بالقوة فتقرب ان كان
الزمان غاية في الوجود كانت نهايته كالحجة انما لا يخرج ان يكون
وجوده لان مع الزمان معارثاً له في كون الزمان دجبة ومقادير
في الوجود مع كونه كذلك لان الزمان منقسم ولا يكون غير منقسم
فكذب يكون بينهما بالذات وانما ان يكون وجوده مستقلاً عن وجود
الزمان ان ان كانت الآلة بالفعل حيث يكون الزمان بالقوة مع
منصايفات والمتضايفات لا يكون احدهما بالفعل والآخر بالقوة
فجاءه نتيجة تدسخت في سابق ايام التحصيل وقد عرضتها
على سادة اهل البيت عليهم السلام ومجدها فافاد ان الزمان على تقدير
الزمان لا يكون له وجود مستقل عن المكان فان التناهي قد يطلق

فان قيل ان الزمان لا يكون له
وجود مستقل عن المكان

فان قيل ان الزمان لا يكون له
وجود مستقل عن المكان



فان قيل ان الزمان لا يكون له
وجود مستقل عن المكان

فان قيل ان الزمان لا يكون له
وجود مستقل عن المكان

فان قيل ان الزمان لا يكون له
وجود مستقل عن المكان

سبحان الله وبحمده
سبحان الله وبحمده

المصنف الثاني المصنف الأول
 كتاب في محط الرار في
 قضايا الكا في محط الرار في
 المصنف الثالث المصنف الرابع
 كتاب في محط الرار في
 قضايا الكا في محط الرار في
 المصنف الخامس المصنف السادس
 كتاب في محط الرار في
 قضايا الكا في محط الرار في
 المصنف السابع المصنف الثامن
 كتاب في محط الرار في
 قضايا الكا في محط الرار في
 المصنف التاسع المصنف العاشر
 كتاب في محط الرار في
 قضايا الكا في محط الرار في
 المصنف الحادي عشر المصنف الثاني عشر
 كتاب في محط الرار في
 قضايا الكا في محط الرار في
 المصنف الثالث عشر المصنف الرابع عشر
 كتاب في محط الرار في
 قضايا الكا في محط الرار في
 المصنف الخامس عشر المصنف السادس عشر
 كتاب في محط الرار في
 قضايا الكا في محط الرار في
 المصنف السابع عشر المصنف الثامن عشر
 كتاب في محط الرار في
 قضايا الكا في محط الرار في
 المصنف التاسع عشر المصنف العشرون
 كتاب في محط الرار في
 قضايا الكا في محط الرار في

[illegible][illegible]

الزمان تقويع البرية او غير معاني
الماضي لان البرية المستقيمة
والموت والى المشرق طرف من الموت
بين الجحيم والجنة
بين في الموت والى المشرق
بين في الموت والى المشرق
الان في الموت والى المشرق
هذا ان الموت والى المشرق
عليه وسعي في الموت والى المشرق
فقد تاملت الموت والى المشرق
بشرف الموت والى المشرق

و هو بيمينى الخايج غسك كمن
لحاف فى شمع لوزم الاستخار ليزاد
الزهر الذى يقد من الحلو
الى شمسى بن زبائن الان
وكمان است بالكتف و الاضافة
بالاضافة ولا يتغير ان يختلف من
بما حيا لا تتركه الاضافة والاضافة
الى الاربعة عشر الى اربعة عشر
شمال بيني نيت في شمسى
على الاول

[illegible]

ان النفاضة من السائق را حيا
انما توفى في اجل
علاصا في

بالذات لا يكون مما يتعلق به القدر فاذ المصحح لمقدورية هو لا مكان
وليس قبل الزمان كمية موجودة او موهومة حتى يتمكن
العقل من فرض وجود حركة او حركات فيها بل هذا
وامثاله من مخترعات لوهم وخوافاته فكما ان للوهم ان يتصور
الظاهر من لفلان الاعظم كرتين محيطتين بالعالم يماس سطح الباطن
من كل منهما السطح الاعلى من العالم بحيث يكون ما بين سطحي
احدهما ذراعاً وما بين سطحي الاخرى ذراعين وهذا التوهم
لا يوجب تقدير امتداد خلاً او مملاً فوق المحدود وكذلك
حكم فرض الحركتين المختلفتين قبل وجود الزمان يقتضيه
مدّة ثابتة او عدماً مستمراً فكما ان فرض الحركتين على
الوجه المذكور محال فذلك فرض الحركتين محال في الشئ
ايضاً لم يستعمل هذه الحجة على انه نظر حكيم بل على انه مسلك
جدلي مسكت للخصم كما يظهر من كلامه حيث
قال في الهيات النجاة ان الخالقين يلزمهم ان يصدعوا وقتاً
قبل وقت بل نهاية وزماناً مستدّاً في الماضي بلا نهاية
وهو بيان جدلي اذا استقصى قاده البرهان

تم الفيل لا ول فيما يعمل اجساما ويتلو الشا

قوله في الفيل لا ول فيما يعمل اجساما ويتلو الشا
الاجسام من الفيل لا ول فيما يعمل اجساما ويتلو الشا
الاجسام من الفيل لا ول فيما يعمل اجساما ويتلو الشا
الاجسام من الفيل لا ول فيما يعمل اجساما ويتلو الشا

بالذات لا يكون مما يتعلق به القدر فاذ المصحح لمقدورية هو لا مكان
وليس قبل الزمان كمية موجودة او موهومة حتى يتمكن
العقل من فرض وجود حركة او حركات فيها بل هذا
وامثاله من مخترعات لوهم وخوافاته فكما ان للوهم ان يتصور
الظاهر من لفلان الاعظم كرتين محيطتين بالعالم يماس سطح الباطن
من كل منهما السطح الاعلى من العالم بحيث يكون ما بين سطحي
احدهما ذراعاً وما بين سطحي الاخرى ذراعين وهذا التوهم
لا يوجب تقدير امتداد خلاً او مملاً فوق المحدود وكذلك
حكم فرض الحركتين المختلفتين قبل وجود الزمان يقتضيه
مدّة ثابتة او عدماً مستمراً فكما ان فرض الحركتين على
الوجه المذكور محال فذلك فرض الحركتين محال في الشئ
ايضاً لم يستعمل هذه الحجة على انه نظر حكيم بل على انه مسلك
جدلي مسكت للخصم كما يظهر من كلامه حيث
قال في الهيات النجاة ان الخالقين يلزمهم ان يصدعوا وقتاً
قبل وقت بل نهاية وزماناً مستدّاً في الماضي بلا نهاية
وهو بيان جدلي اذا استقصى قاده البرهان

قوله في الفيل لا ول فيما يعمل اجساما ويتلو الشا
الاجسام من الفيل لا ول فيما يعمل اجساما ويتلو الشا
الاجسام من الفيل لا ول فيما يعمل اجساما ويتلو الشا
الاجسام من الفيل لا ول فيما يعمل اجساما ويتلو الشا

قوله في الفيل لا ول فيما يعمل اجساما ويتلو الشا
الاجسام من الفيل لا ول فيما يعمل اجساما ويتلو الشا
الاجسام من الفيل لا ول فيما يعمل اجساما ويتلو الشا
الاجسام من الفيل لا ول فيما يعمل اجساما ويتلو الشا

قوله في الفيل لا ول فيما يعمل اجساما ويتلو الشا
الاجسام من الفيل لا ول فيما يعمل اجساما ويتلو الشا
الاجسام من الفيل لا ول فيما يعمل اجساما ويتلو الشا
الاجسام من الفيل لا ول فيما يعمل اجساما ويتلو الشا

قوله في الفيل لا ول فيما يعمل اجساما ويتلو الشا
الاجسام من الفيل لا ول فيما يعمل اجساما ويتلو الشا
الاجسام من الفيل لا ول فيما يعمل اجساما ويتلو الشا
الاجسام من الفيل لا ول فيما يعمل اجساما ويتلو الشا

